

كتاب

مَقَالَاتُ الْأِسْلَامِيِّينَ وَاجْتِلَافُ الْمُصَلِّينَ

تأليف

الامام ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري

المتوفى سنة ٣٢٤

الجزء الثاني في الدقيق من الكلام

على تصحيحه

هـ . ريتز

كتاب

مَقَالَاتُ الْأَيْمَانِ وَاجْتِلَافُ الْمُصَلِّينَ

تأليف

الامام ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري

المتوفى سنة ٣٢٤

الجزء الثاني في الدقيق من الكلام

على تصحيحه

هـ . ر. ب.

DIE DOGMATISCHEN LEHREN DER ANHÆNGER DES ISLAM

VON

ABU L-HASAN 'ALĪ IBN ISMĀ'IL AL-AŠ'ARĪ

HERAUSGEGEBEN VON

HELLMUT RITTER

ZWEITER THEIL

KONSTANTINOPOL • STAATSDRUCKEREI

1930

BIBLIOTHECA ISLAMICA

IM AUFTRAGE DER

DEUTSCHEN MORGENLÄNDISCHEN GESELLSCHAFT

HERAUSGEGEBEN VON

HELLMUT RITTER

BAND 16

IN KOMMISSION BEI F. A. BROCKHAUS

LEIPZIG

فهرس الجزء الثاني من الكتاب

٣٠٦ - ٣٠٦	احلاف المسكاهين في الجسم
٣١٤ - ٣٠٦	احلاف الناس في الجوهر وما شوز حلولة فيه من الاعراض وما يجوز من جمع بعضها ببعض
٣٢١ - ٣١٤	اختلافهم في جواز تفريق الجسم وفي الجزء الذي لا يختزاً وما يجوز حلولة فيه من الاعراض
٣٢٥ - ٣٢١	احلافهم في الظفر والحركة والسكون
٣٢٧ - ٣٢٦	» في وفوف الارض وفي الحركة هل تكون سكوناً
٣٢٩ - ٣٢٧	» في المداحة والمكان والمجاورة
٣٣٣ - ٣٢٩	احلاف الناس في الانسان
٣٣٧ - ٣٣٣	اختلافهم في الزوم والفس والحياء
٣٤٣ - ٣٣٧	» في الخواس
٣٤٦ - ٣٤٣	» في الحركات والسكنات والانعكاس وسائر الاعراض والظواهر
٣٤٧ - ٣٤٦	احلاف المسكاهين في ما يوصف به الشيء، المسكاه يوصف او لمادة وفي الجسم والتمسح
٣٥١ - ٣٤٧	اختلاف الناس في يما، الاعراض ومجانها
٣٦١ - ٣٥١	اختلافهم في رتبة الاعراض والاجسام
٣٦٦ - ٣٦١	» في جان الشيء هل هو الشيء او غيره
٣٦٨ - ٣٦٦	اختلاف المسكاهين في البناء والبناء
٣٧٠ - ٣٦٨	اختلاف الناس في الثاني الثبات بالاجسام هل هي اراض او سماء
٣٧١ - ٣٧٠	اختلافهم في باب الاعراض اجساماً والاحكام احكاماً
٣٧٣ - ٣٧١	» في المعاني
٣٧٥ - ٣٧٣	» في اعانة الاعراض
٣٧٧ - ٣٧٥	اختلاف المسكاهين في الاعراض
٣٨٢ - ٣٧٧	اختلافهم في الجزء رتبة المادية الخلق على مثل الماء والنار والالهة
٣٨٧ - ٣٨٢	اختلاف المسكاهين في الاعراض
٣٨٨ - ٣٨٧	اختلاف المسكاهين في افعال وانفس
٣٩١ - ٣٨٨	اختلافهم في افعال

٣٩٧ - ٣٩١	اختلاف الناس في المعلوم والمحجول
٣٩٧	اختلافهم هل يكون علم واحد معلومين
٤٠٠ - ٣٩٧	في النبي والانبيا والامم والنبي والارادة والكراهة من وجوه
٤٠٠	قول بعض المنكلمين في الاعراض انها عاجزة جاهلة وموت
٤١٥ - ٤٠٠	اختلاف المنكلمين في باب الولد وما يتعلق به
٤٢٠ - ٤١٥	اختلاف المعتزلة في الارادة والاختصار والاينار
٤٢١ - ٤٢٠	اختلافهم في النقل والحنة والظل
٤٢٢ - ٤٢١	في القتل والحناء والموت
٤٢٧ - ٤٢٥	في كلام الاسان والصوت
٤٢٩ - ٤٢٧	في الجواهر وفيما يخطر ببال العامة من النسبة
٤٣١ - ٤٢٩	القول بطاعة لا يراد بها الله
٤٣٠	اختلافهم في عذاب القبر
٤٣١ - ٤٣٠	في خلق العالم ووجوده لا في مكان
٤٣٢ - ٤٣١	في حركة الجسم وفي افعال القلوب هل هي حركات
٤٣٢	في خلق العلم بالانسان في باب الاعمى وفي بقاء كلام العباد وفعلا
٤٣٣ - ٤٣٢	غير الاسان
٤٣٤ - ٤٣٣	اختلافهم في الهواء وفيمن مد يده وراء العالم
٤٣٧ - ٤٣٤	اختلاف الناس في الرؤيا وفي الراى في المرآة
٤٣٩ - ٤٣٨	اختلافهم في الحسن والسيطان
٤٤١ - ٤٣٩	في ظهور الاعلام على غير الانبياء
٤٤٢	في المائكة والجن والساطين من وجوه شتى
٤٤٣ - ٤٤٢	في السحر
٤٤٧ - ٤٤٤	في المكان والزمن والدنيا
٤٤٧	في الخير والكلام والصدق والكذب والخاص والعام والانباء والنبي
٤٤٨	هل يكون فعل الانسان لا طاعة ولا معصية
٤٤٨	هل يقال لم نزل الله حالفا
٤٤٩ - ٤٤٨	في النبوة هل هي نواب او ابتداء
٤٥٠ - ٤٤٩	هل يجوز ان توجد قوة لا لغوى
٤٥١ - ٤٥٠	القول في الخطوع والموصول
	اختلافهم في الصلاة في الدار المغسوبة وحلف الفاجر

- اختلاف الناس في السبب وفي الامر بالمعروف وانكار المنكر ٤٥١ - ٤٥٢
- اختلافهم في الصحابة والحكمين والخلفاء الراشدين وطائفة والريين ٤٥٢ - ٤٥٨
- » في تفصيل الصحابة ٤٥٨ - ٤٥٩
- » في الامامة والدار واحكام الامام الحائر والخفي ونسب الينفاذ ٤٥٩ - ٤٦٧
- والخروج على السلطان ٤٦٧ - ٤٦٩
- اختلافهم في الشكسب والبيع والسرى والحرام من المال والحلال منه ٤٦٩ - ٤٦٩
- اختلافهم في المظالم ٤٦٩
- » في المسح على الخفين وفي حال الفرائض وفي العنة ٤٧٠ - ٤٧١
- » في امامه يزهد وفي العشرة المبكرة ٤٧١
- اختلاف الناس في المعارف والعلوم ٤٧١ - ٤٧٢
- اختلافهم في الصراط والميزان والخص وعذاب القبر والتفتحه ٤٧٢ - ٤٧٤
- » في الوعد والعبد والكائر والصفائر والايام السريعة ٤٧٤ - ٤٧٧
- اختلاف الناس في مسائل من اصول الفقه كالاجماع والتامسح والمنسوخ ٤٧٧ - ٤٧٨
- وحكم الامر من الله عز وجل والاجتهاد ٤٧٨ - ٤٨٠
- اختلاف الناس في المباح ٤٨٠ - ٤٨٢
- ذكر اختلاف الناس في الائمة والصفاء ٤٨٢ - ٤٨٣
- من ذلك حملة قول المعتزلة في ذلك وقول ابن الايادي وعناد خاصه ٤٨٣ - ٤٨٤
- قول ابن الهدبل في الائمة والصفاء وفي العلم خاصة ٤٨٤ - ٤٨٦
- قول النظام في ذلك ٤٨٦ - ٤٨٧
- قول صرار بن عمرو ٤٨٧ - ٤٨٨
- قول معمر ٤٨٨
- قول هشام القوطي ٤٨٨ - ٤٨٩
- قول الروافض ٤٨٩ - ٤٩٢
- قول بعض المعتزلة والحنائي وعناد في سبيع ٤٩٢ - ٤٩٣
- قول الروافض وجههم ٤٩٣ - ٤٩٥
- اختلافهم في العلم من وجه آخر وما يتعلق بذلك ٤٩٥ - ٥٠٦
- » في صفات الذناب وصفات الفعل وفي احوال والارادة خاصة ٥٠٦ - ٥١٦
- القول في مشكلم ٥١٦ - ٥١٧
- الاختلاف في قديم ٥١٧ - ٥١٨
- اختلاف المسكدين هل يسمى البصري شيئا وفي بعض ما نسب ذلك ٥١٨ - ٥٢٠
- من المسائل ٥٢٠

٥٢٠ - ٥٢١	القول في الباري أنه موجود
٥٢١ - ٥٢٢	القول في ابن اليد والوجه وغير ذلك مما نسبته
٥٢٢ - ٥٢٣	جاءه من قول الجبائي
٥٢٣ - ٥٢٤	القول فيما يجوز تسمية الباري به
٥٢٤ - ٥٢٥	السمية لحكمة قول الجبائي
٥٢٥ - ٥٢٦	قول التجار في معنى أن الباري نور السموات والأرض
٥٢٦ - ٥٢٧	جاءه من القول في عدل الباري عز وجل
٥٢٧ - ٥٢٨	جاءه من القول في المندر والحلى والاكتساب
٥٢٨ - ٥٢٩	اختلاف الناس في معنى القول أن الباري هو الأول والآخِر وفي حال
٥٢٩ - ٥٣٠	أهل الحديث
٥٣٠ - ٥٣١	القول في كمال الباري وشجاعته والاحتبار والاصطفاء والامتحان والترك والحلق
٥٣١ - ٥٣٢	رح قول عبد الله بن كاسب وأصحابه
٥٣٢ - ٥٣٣	القول في قدرة الباري وقدرته على الظلم وعلى ما علم أنه لا يكون خاصة
٥٣٣ - ٥٣٤	أصحاب الناس في قدرة الباري أن يقدّر عباده على فعل الأجسام وعلى
٥٣٤ - ٥٣٥	الحياة والموت وسائر الاعراض
٥٣٥ - ٥٣٦	أحاديثهم في قدرة الباري على تلك الاعراض اجساما والأجسام اعراضا
٥٣٦ - ٥٣٧	في قدرته الباري على رفع اجتماع الأجسام وجمع المتضادات
٥٣٧ - ٥٣٨	القول في مدبرنا على إتيان الأرض لا على شيء وقدرته على المسحيل من الأفعال
٥٣٨ - ٥٣٩	القول في قدرته عز وجل على خلق جواهر لا اعراض فيها
٥٣٩ - ٥٤٠	الاعراض في اللطيف والاصباح
٥٤٠ - ٥٤١	القول في أن الباري لم يزل يحسننا عادلا حلما صادقا رحيما مائلا وفي
٥٤١ - ٥٤٢	البراءة والعداوة
٥٤٢ - ٥٤٣	القول في القرآن
٥٤٣ - ٥٤٤	منه اختلاف الناس في نفاذ الكلام
٥٤٤ - ٥٤٥	أحاديثهم في القرآن
٥٤٥ - ٥٤٦	في الكلام والصوت من وجه آخر
٥٤٦ - ٥٤٧	في نام الإنسان مثل هو حروف أم لا وكل أهل الكلام من حرف
٥٤٧ - ٥٤٨	مثل ينح الكلام اصطلاحا
٥٤٨ - ٥٤٩	في كلام الألسنة والأيدي والأرجل في الآخرة وكلام الذراع المسومة
٥٤٩ - ٥٥٠	مثل بكلام الإنسان كلام غير مسوموع
٥٥٠ - ٥٥١	الاحاديث في التماسيح والناسور
٥٥١ - ٥٥٢	القول في الحلى والصواب

في ذكر اختلاف الناس في الدقيق الخ

اختلف المتكلمون في الجسم ما هو على اثنتي عشرة مقالة :

- فقال قائلون : الجسم هو ما احتمل الاعراض كالحركات والسكون وما اشبه ذلك فلا جسم الا ما احتمل الاعراض ولا ما يحتمل ان تحل الاعراض فيه الا جسم ، وزعموا ان الجزء الذي لا يتجزأ جسم يحتمل الاعراض وكذلك معنى الجوهر انه يحتمل الاعراض ، وهذا قول « ابى الحسين الصالحى » ، وزعم صاحب هذا القول ان الجزء محتمل لجميع اجناس الاعراض غير ان التأليف لا يسمى حتى يكون تأليف آخر ولكن احدهما قد يجوز على الجزء ولا نسميه تأليفاً تابعاً للغة ، قالوا : وذلك ان اهل اللغة لم يجزوا مماسة لا شىء قالوا فانما نسمى ذلك عند مجامعة الآخر له والا حفظه من ذلك قد يقدر الله سبحانه ان يحدثه فيه وان لم يكن آخر معه اذا كان يقوم به ولا يقوم بأخيه ، وشبهوا ذلك بالإنسان يحرك استنانه فان كان فى فيه شىء فذلك مضغ وان لم يكن فى فيه شىء لم يسمى ذلك مضغاً

(١) هذا ذكر : ذكر فى (٢) الاعراض : هذا آخر المطبعة السابقة من د

(١٠) مماسة . كذا صحح فى ح بين الطبري وفيها بالن ماسية وكذا فى ق وفى ح

ماسية وفى د ماسية (١٣) بالانسان : بالانسان ح

وقال قائلون : الجسم انما كان جسمًا للتأليف والاجتماع ، وزعم
هؤلاء ان الجزء الذي لا يتجزأ اذا جامع جزءًا آخر لا يتجزأ فكل واحد
٢ منهما جسمٌ في حال الاجتماع لأنه مؤتلف بالآخر فاذا افترقا لم يكونا ولا
واحد منهما جسمًا ، وهذا قول بعض البغداديين واطنه « عيسى الصوفى »
وقال قائلون : معنى الجسم انه مؤتلف واقل الاجسام جزءان ،
٦ وزعمون ان الجزئين اذا تألفا فليس كل واحد منهما جسمًا ولكن
الجسم هو الجزءان جميعًا وانه يستحيل ان يكون التركيب في واحد
والواحد يحتمل اللون والطعم والرائحة وجميع الاعراض الا التركيب ،
٩ واحسب هذا القول « للاسكافى »

وزعموا ان قول القائل : يجوز ان يجمع اليهما ثالثٌ خطأ محال
لأن كل واحد منهما مشغل لصاحبه واذا اشغله لم يكن للآخر مكان
١٢ لأنه ان كان جزءان دكانهما واحد فقد ماس الشيء اكثر من قدره
ولو جار ذلك جاز ان تكون الدنيا تدخل في قبضة فلماذا قال :
لا يماس الشيء اكثر من قدره ، وهذا قول « ابى بشر صالح بن
١٥ ابى صالح » ومن وافقه

وقال « ابو الهذيل » الجسم هو ما له يمين وشمال وظهر وبطن وأعلى

(٢) منها : منها (٥) جردان : حرين دى س (٩) واحسب س
الاسكافى س (١١) « قول د مشغل فى س ح | لصاحبه فى | مكان :
فى الاصل مكان

واسفل ، وأقل ما يكون الجسم ستة اجزاء احدهما يمين والآخر شمال
وأحدهما ظهر والآخر بطن وأحدهما اعلى والآخر اسفل ، وان الجزء
الواحد الذى لا يتجزأ [يماس] ستة امثاله وانه يتحرك ويسكن وينجامع^٥
غيره ويجوز عليه الكون والمماسة ولا يحتمل اللون والطعم والرائحة
ولا شيئا من الاعراض غير ما ذكرنا حتى تجتمع هذه الستة الاجزاء
فاذا اجتمعت ففى الجسم وحينئذ يحتمل ما وصفتنا^٦

وزعم بعض المتكلمين ان الجزئين اللذين لا يتجزأ ان يحاطا جميعا
التأليف وان التأليف الواحد يكون فى مكانين ، وهذا قول « الجبائى »

وقال « ممتز » : هو الطويل العريض العميق واذل الاجسام ثمانية^٧
اجزاء فاذا اجتمعت الاجزاء وجبت الاعراض وهى تسعملها بايجاب
الطبع وان كل جزء يفعل فى نفسه ما يحلله من الاعراض ، وزعم
انه اذا انضم جزء الى جزء حدث طول وان العرض يكون بالانضمام^٨
جزئين اليهما وان العمق يحدث بأن يطبق على اربعة اجزاء اربعة
اجزاء فتكون الثمانية الاجزاء جسما عريضا طويلا عميقا

(١) احدهما احدهما ق (٢) واحدهما : (فى الموصفين) واحدهما ق (٦) يحد من
(٧) يحلها : مثلهما دس ي وكذا كان فى ح م صحيح (١٠) الاعراض : س ق
(١٣) اربعة اجزاء : ساقطة من س ق

(٧٠١) راجع شرح المواقيت ٦ ص ٢٩٤ ٩٠-١٠٠ و ١٢ و ١٤٥ ص ١٤٥
هذا القول ان الحساب (شرح المواقيت ٦ ص ٢٩٤ ٧٩٤ و ١٢ و ١٤٥ ص ١٤٥ ان
ان القمر (اصول الدين ص ١٤٧) وهو ثلث اجزاء (١١) راجع كتاب
الاسفار ص ٥٤-٥٣ والعرق ص ١٢٦ و ١٢٧ ص ١٢٦

وقال « هشام بن عمرو الفوطي » ان الجسم ستة وثلاثون جزءاً لا يتجزأ وذلك انه جعله ستة اركان وجعل كل ركن منه ستة اجزاء فلذى قال ٣ ابو الهذيل انه جزء جعله هشام ركناً وزعم ان الاجزاء لا تجوز عليها المماسّة وان المماسّات للاركان وان الاركان التي كل ركن منها ستة اجزاء ليست الستة الاجزاء مماسّة ولا مباينة ولا يجوز ذلك الا على الاركان ، فاذا كان كذلك فهو محتمل لجميع الاعراض من اللون والطعم والرائحة والحشونة واللين والبرودة وما اشبه ذلك

وقال قائلون : الجسم الذي سماه اهل اللغة جسماً هو ما كان طويلاً عريضاً عميقاً ولم يحدوا في ذلك عدداً من الاجزاء وان كان لاجزاء الجسم عدد معلوم

وقال « هشام بن الحكم » : معنى الجسم انه موجود ، وكان يقول :
١٢ انما اريد بقولي جسم انه موجود وانه شيء وانه قائم بنفسه

وقال « النظام » : الجسم هو الطويل العريض العميق وليس لاجزائه عدد يُوقَف عليه وانه لا ينصف الا وله نصف ولا جزء الا وله جزء ، وكانت الفلاسفة تجعل حدّ الجسم انه العريض العميق

وقال « عباد بن سليمان » : الجسم هو الجوهر والاعراض التي

(١) الفوطي : انظر د | ستة : ستة اجزاء ح (٣) الاجزاء من الآخر د و ح
(٤) عليها : في الاصول عليه (٥) الاجزاء : اجزاء ح (٦) الجميع : ساقطة
من س (١٤) لا ينصف : لا يوصف س (١٥) العريض : اعلاه الطويل العريض (٩)
(١١-١٢) راجع ص ٥٩ و ص ٢٠٨ (١٣-١٥) راجع كتاب الانتصار
ص ٣٣-٣٥ والبرق ص ١٢٣-١٢٤ واصول الدين ص ٣٦ والمثل ص ٣٨ وشرح
الوافع ص ٩-١٠

لا يتفكّ منها وما كان قد يتفكّ منها من الاعراض فليس ذلك من الجسم بل ذاك غير الجسم ، وكان يقول : الجسم هو المكان ويعتّل في الباري تعالى انه ليس بجسم بأنه لو كان جسمًا لكان مكانًا ٢ ويعتّل أيضًا بأنه لو كان جسمًا لكان له نصف

وقال « ضرار بن عمرو » : الجسم اعراض ألفت وجمعت فقامت وثبتت فصارت جسمًا يحتمل الاعراض اذا حلّ (٩) والتغير من حال الى ٦ حال وتلك الاعراض هي ما لا تخلو الاجسام منه او من ضده نحو الحياة والموت اللذين لا يخلو الجسم من واحد منهما والالوان والطعوم التي لا يتفكّ من واحد من جنسها وكذلك الزنة كالثقل والخفة وكذلك ٩ الحشونة واللين والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وكذلك الصمد فاما ما يتفكّ منه [و] من ضده فليس ببعض له عنده وذلك كالقدرة والالْم والعلم والجهل ، وليس يجوز عنده ان تجتمع هذه الاعراض ١٢ وتصير اجسادًا بعد وجودها ومحال ان يفعل بها ذلك الا في حال ابتدائها لأنها لا تخرج الى الوجود الا مجتمعة ، وقد يمكن ان يجتمع عنده كلها وهي موجودة ومحال ان يفترق كلها وهي موجودة لأنها لو انتزعت مع الوجود لكان اللون موجودًا لا للملّون والحياة موجودة

(٣١) بأنه : في الأصول فانه (٦) فصارت د | حل : كذا في الأصول كلها وعلا حدث (١٠) الصمد : كذا في س ح وفي ن اصح (١٢) طاب د (١٦) اللون : للون د

(٥) وقال ضرار الخ : راجع النوى ص ٢٠١ وأصول الدين ص ٤٧٠٤٦ والمثل

- لا لحي ، فإذا قلت له : فليس يجوز على هذا القياس عليها الافتراق ؟
 قال مرة : افتراقها فناؤها وقال مرة : الافتراق يجوز على الجسمين
 ٢. فلما ابتاض الجسم مع الوجود فلا ، وقد يجوز عنده ان يفنى بعض
 الجسم وهو موجود على ان يجعل مكانه ضده فان لم يختلف الضدان
 يفنى مع البعض ، وليس يجوز عنده ان يفنى الاكثر ولا النصف
 ٣. على هذه الشريطة لأن الحكم فيما زعم للاغلب فاذا كان الاغلب
 بافينا كانت سمة الجسم باقية وإذا ارتفع الاغلب لم تبق السمة على
 الاقل ، وقد يجوز عنده ان يفنى الله بعضه ويحدث ضده وهو متحرك
 ٤. فيكون السكل الذي منه البعض الحادث في حال وجود الحركة متحركاً
 بتلك الحركة وكذلك لو كان ساكناً ، ومحال ان تقع الحركة عنده
 على شيء من الاعراض وانما تقع على الجسم الذي هو اعراض مجتمعة
 ٥. وزعم " سليمان بن جرير " ان الاستطاعة هي احد ابتاض الجسم
 كاللون والطعم وانها مجاورة للجسم

واختلف الناس في الجوهر وفي معناه على اربعة اقوال :

١. فقالت النصارى : الجوهر هو القائم بذاته وكل قائم بذاته لجوهر
 وكل جوهر قائم بذاته

٢. الجسم : الاسم س (١٥١) يقى : كذا يوضحنا في الاصول كتابها يقع
 ٣. الذات : في الاصول الذات (١٠١) يقع الحركة : في ذال الحزن وفي ن س ح
 يقع الجوان (١٥١) يوضح : فهو جوهر ح

وقال بعض المتفلسفة : الجوهر هو القائم بالذات القابل للمتضادات
وقال قائلون : الجوهر ما اذا وجد كان حاملاً للاعراض ، وزعم
صاحب هذا القول ان الجوهر جواهر بأنفسها وانها تعلم جواهر
قبل ان تكون ، والقائل بهذا القول هو « الجبائي »

وقال « الصالحى » : الجوهر هو ما احتمل الاعراض وقد يجوز
عنده ان يوجد الجوهر ولا يخلق الله فيه عرضاً ولا يكون محالاً
للاعراض الا انه محتمل لها

واختلفوا فى الجواهر هل هى كلها اجسام او قد يجوز وجود
جواهر ليست باجسام على ثلاثة اقوال :
فقال قائلون : ليس كل جوهر جسمًا والجوهر الواحد الذى
لا ينقسم محال ان يكون جسمًا لأن الجسم هو الطويل المريض العميق
وليس الجوهر الواحد كذلك ، وهذا قول « ابى الهذيل » و « ميمر »
والى هذا القول يذهب « الجبائي »

وقال قائلون : لا جوهر الا جسم ، وهذا قول « الصالحى »
وقال قائلون : الجواهر على ضربين جواهر مركبة وجواهر

(٣) تعلم : تعلم يعلم من (١٠) فان قائلون : ساقط من د ا ح ب : جسم
(١٢) الجوهر الواحد : الجواهر (١٤) الا : اذا الا (١٥) اشراعى
الجوهر فى

(٥) وقد يجوز الح . راجع كتاب اسأل الدين من ٥٧

بسيطة غير مركبة فإليس بمركب من الجواهر فليس بجسم وما هو
مركب منها فليس

٢ واختلف الناس هل الجواهر جنس واحد وهل جوهر العالم
جواهر واحد على سبعة أقاويل :

١ فقال قائلون : جوهر العالم جوهر واحد وإن الجواهر إنما تختلف
وتتفق بما فيها من الاعراض وكذلك تغايرها بالاعراض إنما تتغير
بغيرية يجوز ارتفاعها فتكون الجواهر عيناً واحدة شيئاً واحداً ،
وهذا قول أصحاب « أرسطاطاليس »

٩ وقال قائلون : الجواهر على جنس واحد وهي بأنفسها جواهر
وهي متغايرة بأنفسها ومتفقة بأنفسها وليست تختلف في الحقيقة ، والقائل
بهذا هو « الجبائي »

١٢ وقال قائلون : الجوهر جنسان مختلفان أحدهما نور والآخر ظلمة
وانهما متضادان وإن النور كله جنس واحد والظلام كله جنس
واحد وهم « أهل الثنائية » ، وذكر عن بعضهم أن كل واحد منهما
١٥ خمسة اجناس من سواد وبياض وحمرة وصفرة وخضرة

وقال قائلون : الجواهر ثلاثة اجناس مختلفة وهم « المرقونية »

(١) بسيطة : مدسطة س ح (٢) الجواهر : الجوهر س (١٤) من
بعضهم : بعضهم ح | منهما : منها د

وقال بعضهم : الجواهر اربعة اجناس متضادة من حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة وهم « انتخاب الطبائع »

وقال بعضهم : الجواهر خمسة اجناس متضادة اربع طبائع وروح ٢
وقال قائلون : الجواهر اجناس متضادة منها بياض ومنها سواد وصفرة وحمرة وخضرة ومنها حرارة ومنها برودة ومنها حلاوة ومنها حموضة ومنها روائح ومنها طعوم ومنها رطوبة ومنها يبوسة ومنها صور ٦
ومنها ارواح ، وكان يقول : الحيوان كله جنس واحد ، وهذا قول « النظام »

واختلفوا في الجواهر هل يجوز على جميعها ما يجوز على بعضها ٩
وهل يجوز ان يحل الجوهر الواحد ما يجوز ان يحل الجواهر [جميعها]
وهل يجوز وجودها ولا اعراض فيها ام يستحيل ذلك

فقال قائلون : يجوز على الواحد من الجواهر ما يجوز على جميعها ١٢
من الاعراض من الحياة والقدرة والعلم والسمع والبصر واجازوا
حلول ذلك اجمع في الجزء الذي لا يتجزأ اذا كان منفرداً ، واجازوا

(٣) وروح : في اصول الدين والربح (٤) منها : في الاصول منها : ومنها :
في الاصول وفيها (٦) ومنها طعوم : كما في ح وهي محدودة في د س صور :
صوت د (٧) وكان يقول : وقال ح (٧-٨) وهذا قول : وهو ح
(١٢) الواحد في واحد د س ح (١٣) واجازوا س ح

(٣-١) راجع اصول الدين ص ٥٣ (٧-٤) راجع الفرق ص ١٢١ واصول الدين
ص ٤٦ والثالث ص ٣٩ ٧١ راجع الفرق ص ١٢٠ واصول الدين ص ٨٠ ٤٧ :

حلول القدرة والعلم والسمع والبصر مع الموت ومنعوا حلول الحياة
مع الموت في وقت واحد قالوا لأن الحياة تضاد الموت ولا تضاد
القدرة الموت لأن القدرة لو ضادت الموت لضاد العجز الحياة لأن
ما ضاد شيئاً عندهم فضده مضاد لضده ، وزعموا ان الإدراك جائز
كونه عندهم مع العنى ومنعوا كون البصر مع العنى لأن البصر عندهم
مضاد للعنى ، وزعموا ان الحياة لا تضاد الجمادية وانه جائز ان يخلق الله
مع الجمادية حياة ، وجوزوا ان يُعرى الله الجواهر من الاعراض وان
يخلقها لا اعراض فيها ، والقائلون بهذا القول اصحاب « ابى الحسين
الصالحى » ، وكان ابو الحسين يذهب الى هذا القول ، وجوز
ابو الحسين الصالحى ان يجمع الله بين الحجر الثقيل والجو اوقاتاً كثيرة
ولا يخلق هبوطاً ولا ضد الهبوط ، وان يجمع بين القطن والنار
١٢ وهما على ما هما عليه ولا يخلق احراقاً ولا ضد الاحراق ، وان يجمع
بين البصر الصحيح والمرئى مع عدم الآفات ولا يخلق ادراكاً ولا ضد
الإدراك ، واحالوا ان يجمع الله بين المتضادات ، وجوزوا ان يُعدم
الله قدرة الانسان مع وجود حياته فيكون حيّاً غير قادر وان يُفنى حياته
١٥ مع وجود قدرته وعلمه فيكون عالماً قادراً مَيِّتاً ، وجوزوا ان يرفع الله

(٤-٣) : لان ما ضاد : لا مضاد س ق (٤) عندهم : غير ح وله وجه
(١١) يجمع : يجمع الله ح (١٢) ضد الاحراف في ضد الاحراف د ح ضد الاحراف س
(١٤-١٣) ضد الادراك ح ضد الادراك د ق س

تعالى ثقل السموات والارضين من غير ان ينقص شيئاً من اجزائهما
حتى يكونا اخت من ريشة ، واحال ان يوجد الله تعالى اعراضاً
لا في مكان واحال ان يُفنى الله قدرة الانسان مع وجود فعله فيكون ^٣
فاعلاً بقدرة وهي معدومة

وقال قائلون : لا يجوز على الجوهر الواحد الذي لا ينقسم ما يجوز
على الاجسام ولا يجوز ان يتحرك الجوهر الواحد ولا ان يسكن ^٦
ولا ان ينفرد ولا ان يماس ولا ان يجمع ولا ان يفارق ، وهذا قول
« هشام » و « عبّاد » ، واحال « عبّاد » ان يوجد حي لا قادر وان يوجد
الجسم مع عدم الاعراض كلها واحال ان يوجد الفعل من الانسان ^٩
مع العجز بقدرة وقد غدمت

وقال قائلون : يجوز على الجوهر الواحد الذي لا ينقسم اذا انفرد
ما يجوز على الاجسام من الحركة والسكون وما يتولد عنهما من الجماعة ^{١٢}
والمفارقة وسائر ما يتولد عنهما مما يفعل الآدميون كهيئته فاما الالوان
والطموم والاراييح والحياة والموت وما اشبه ذلك فلا يجوز حلوله
في الجوهر ولا يجوز حلول ذلك الا في الاجسام ، وان الجسم اذا تحرك ^{١٥}
ففي جميع اجزائه حركة واحدة تنقسم على الاجزاء ، واحال قائلو
هذا القول ان يُعزى الله الجوهر من الاعراض ، والقائل بهذا القول

(١) شيئاً : شئ ق (٨) واحال : عباد ان : وان ح (١٤) والاراييح : والروائح
(١٦) جميع : الجمع س | قائلو : في الاصول قائلون (١٦) الجوهر : الخواص ح

« أبو الهذيل » وكان يقول ان الادراك يحل في القلب لا في العين وهو علم الاضطرار

٢ وقال قائلون : يجوز على الجوهر الواحد الذي لا ينقسم ما يجوز على الجسم من الحركة والسكون واللون والطعم والرائحة اذا انفرد واحالوا حلول القدرة والعلم والحياة فيه اذا انفرد وجوزوا ان يخلق الله حيًّا لا قدرة فيه واحالوا تعرّى الجوهر من الاعراض ، والقائل بهذا القول « محمد بن عبد الوهاب الجبائي »

٩ واحال سائر اهل الكلام غير « صالح » و « الصالحى » ان يجمع الله بين العلم والقدرة والموت والجمادية والحياة والقدرة

فما اجمع بين الحجر الثقل والجوِّ اوقاتًا كثيرةً من غير ان يخلق انحداراً وهبوطاً بل يحدث سكوناً والجمع بين النار والقطن من غير ان يحدث احتراقاً بل يحدث ضدّ ذلك فقد جوز ذلك « أبو الهذيل »

١٥ . و « الجبائي » وكثير من اهل الكلام ، وغلا « أبو الهذيل » في هذا الباب غلوًّا كبيراً حتى جوز اجتماع الفعل المباشر والموت واجتماع الادراك والتمنى واجتماع الحرس الذى هو منع عجز عن الكلام

(٤) الجسم : لعله الاجسام (٥-٤) والرائحة ... والعلم : ساقطه من ح (٥) انفرد : انفردوا س (٩-١٠) بين ... الجمع : ساقطه من ح (١٢) اخترافا : اخترافي د س ح

مع الكلام وجوّز وجود أقلّ قليل المشى مع الزمانة كما جوّز وجود
أقلّ قليل الكلام مع الحرس ولم يجوّز وجود العلم مع الموت ولا جوّز
وجود القدرة مع الموت ولا جوّز وجود الادراك مع الموت ٣
فاما وجود الادراك مع العمى فقد جوّز ذلك بعض المتكلمين وقد
حكى ان « ابا الهذيل » كان يُنكر ان توجد الارادة بقدرة معدومة
حتى يكون العجز مجامعاً لها ٦

وكان « الاسكافي » يُنكر كل الفعل المباشر الذي يحل في الانسان
بقوة معدومة وان يكون مجامعاً لعجز الانسان ويجيز ان يجمع الفعل
المتولّد العجز والموت ويجوّز اجتماع النار والخطب اوقاتاً من غير ان ٩
يحدث الله سبحانه احراقاً وان يثبت الحجر اوقاتاً كثيرة من غير ان
يحدث الله سبحانه هبوطاً ويُنكر اجتماع الادراك مع العمى والكلام
والحرس والمشى والزمانة والعلم والموت والقدرة والموت ويحيل ان يفرد ١٢
الله الحياة من القدرة حتى يكون الانسان حيّاً غير قادر

واختلفوا هل يجوز ان يحل اليد علم وادراك وقدرة على العلم

١٥ ام لا يجوز ذلك :

(٣) وجود الادراك ح الادراك د ق س (٤) العمى : في الاصول العجز
وفي ح فوق السطر : الحجم (بمعنى الحجم) (٨) لعجز : بعجز س (١٢) والقدرة
والموت : والمصدر ح (١٤) في ق بالهامش : بسملة الجزء الثاني من المقالات
الاسلامية (١٥١) يجوز ذلك : ساقطة من س

(٧) وكان الاسكافي الخ : راجع ص ٢٣٢

وحكى «النظام» فى كتابه «الجزء» ان زاعمين زعموا ان الجزء الذى لا يتجزأ شئٌ لا طول له ولا عرض ولا عمق وليس بذى جهات ولا ٢ مما يشغل الاماكن ولا مما يسكن ولا مما يتحرك ولا يجوز عليه ان ينفرد، وهذا القول يذهب اليه «عباد بن سليمان» ويقول ان الجزء لا يجوز عليه الحركة والسكون والاكون والاشغال للاماكن وليس ٣ بذى جهات ولا يجوز عليه الانفرد ويقول معنى الجزء ان له نصفاً وان النصف له نصف

وحكى «النظام» ان قائلين قالوا ان الجزء له جهة واحدة وكنحو ٤ ما يظهر من الاشياء وهى الصفحة التى تلتقاك منها

وحكى «النظام» ايضاً ان قائلين قالوا : الجزء له ست جهات هى اعراض فيه وهى غيره وهو لا يتجزأ واعراضه غيره وعليه وقع العدد ١٢ وهو لا يتجزأ من جهاته الأعلى والاسفل واليمين والشمال والقدام والخلف وحكى ان آخرين قالوا ان الجزء قائم الا انه لا يقوم بنفسه ولا يقوم بشئ من الاشياء اقل من ثمانية اجزاء لا يتجزأ ، فمن سأل عن جزء ١٥ منها فانما يسأل عن افراده وهو لا ينفرد ولكنه يعلم والكلام على الثمانية وذلك ان الثمانية لها طول وعرض وعمق فالطول جزءان

(١) كتابه الجزء : كتابه س ح (٣) يشغل الاماكن : يشغل الاماكن س يشغل بالاماكن ح (٥) والكون : والاون س ح | والاشغال : والاشغال س (٨) الجزء له [ا] الجزء د س للجوعر ح | جهة : جره [ق] (١١) وعى غيره : وفى غيره [ى] (١٤) بشئ من : شئ من د شرف [ى]

والطول الى الطول بسيط له طول وعرض والبسيط الى البسيط
جهة لها طول وعرض وعمق

ونحكي ان آخرين قالوا : تجزأ الاجزاء حتى تنتهي الى جزءين فاذا
هئت لقطعهما افناهما القطع ، وان توهمت واحداً منهما لم تجده
في وهمك ومتى فرقت بينهما بالوهم وغير ذلك لم تجد الا فناءهما - هذا
آخر ما حكاه « النظام »

وقال « صلح قبة » باثبات الجزء الذي لا يتجزأ واحال ان يلقى الجزء
سنة امثاله او مثليه وقال : يستحيل ان يلقى الجزء الواحد جزءين ،
وجوز ان يحله جميع الاعراض الا التركيب وحده

وجوز « ابو الحسين الصالحى » على الجزء الذي لا يتجزأ الاعراض
كلها وانه قد يحله المعنى الذى اذا جامع غيره سُمى المعنى تركيباً
ولكن لا نسميه تركيباً اتباعاً للغة

وزعم « ضرار » و« حفص الفرد » و« الحسين النجار » ان الاجزاء هي
اللون والطعم والحر والبرد والحشونة واللين ، وهذه الاشياء المجتمعة هي
الجسم وليس للاجزاء معنى غير هذه الاشياء وان قل ما يوجد من الاجزاء

(١) والطول : فالطول [ق] | بسيط : بسيط [ق] (٢) جهة : جهة د ولعل
الصواب جسم له (٣) تجزأ : لا تجزأ س ح (٤) هئت : هبت د هب س ح
هيت [ق] | واحداً : واحد س (٧) قبة : فيه د [ق] (١٣) الفرد :
الفرد س ح

(١٠-١٢) راجع ص ٣٠١ (١٣-١٤) راجع ص ٣٠٥ : ٦٥

عشرة اجزاء وهو اقلّ قليل الجسم ، وان هذه الاشياء متجاوزة الطف
مجاورة وانكروا المداخلة

وقال « معمر » ان الانسان جزء لا يتجزأ واجاز ان يحلّ فيه العلم
والقدرة والحياة والارادة والكراهة ولم يُجز ان يحلّ فيه المماسّة
والمباينة والحركة والسكون واللون والطعم والرائحة

وقال « النظام » : لا جزء الا وله جزء ولا بعض الا وله بعض ولا
نصف الا وله نصف وان الجزء جائزٌ تجزئته ابداً ولا غاية له
من باب التجزؤ

وقال بعض المتفلسفة ان الجزء يتجزأ وتجزئته غاية في الفعل فاما
في القوة والامكان فليس لتجزئته غاية

وشكّ شاكون فقالوا : لا ندرى أيتجزأ الجزء ام لا يتجزأ

وقال قائلون ممن أثبت الجزء الذي لا يتجزأ : للجزء طول في نفسه
بقدره ولولا ذلك لم يُجز ان يكون الجسم طويلاً ابداً لأنه اذا
جمع بين ما لا طول له وبين ما لا طول له لم يحدث له طول ابداً

(١) الطف اق ا الطف د س ح (٢) متجاوزة س وحى سافطه من ح
(٣) واجاز : واجازوا ح (٧) جائز : كذا في اق ا وحى متدومه في د س ح ا
تجزئته اق ا تحربه د س ح ومحتمل ان يكون تجزؤه (٨) التحزؤ : في الابدول الجزئى
(١١) لا يتجزأ : لا س (١٢) للجزء : له ح (١٤) فلم اق ا

واختلفوا في الجزء الواحد هل يجوز ان يحلّه حركتان م لا وهل يجوز ان يحلّه لوان وقوتان ام لا :

فقال قائلون : لا يجوز ان يحلّ الجزء الواحد حركتان ، وهذا قول ٣
« ابى الهذيل » واكثر من يثبت الجزء الذى لا يتجزأ

وقال قائلون : الجزء الواحد قد يجوز ان يحلّه حركتان وذلك
اذا دفع الحبر دافعتان حلّ كل جزء منه حركتان معاً ، والقائل بهذا ٦
القول هو « الجبائى »

وقال « ابو الهذيل » انها حركة واحدة تنقسم على الفاعلين فهى
حركة واحدة لاجزاء كثيرة فعلاان متغايران ، وزعم ان الاعراض ٩
تنقسم بالمكان او بالزمان او بالفاءين فزعم ان حركة الجسم تنقسم
على عدد اجزائه وكذلك لونه فما حلّ هذا الجزء من الحركة غير ما حلّ
الجزء الآخر ، وان الحركة تنقسم بالزمان فيكون ما وجد فى هذا ١٢
الزمان غير ما يوجد فى الآخر ، وان الحركة تنقسم بالفاعلين فيكون
فعل هذا الفاعل غير [فعل] الفاعل الآخر

وانكر « الجبائى » وغيره من اهل النظر ان تكون الحركة الواحدة ١٥
تنقسم او تتجزأ او ان تتبع بعض او ان يكون حركة او لوز او [قوة]

(٣٥) الجزء الواحد ... قائلون : سائطة من د س ح (٥) قد : وقد س ح

(٨) فى د ا وى س ح (١١) اجزائه : اجزا ا [(١٢) بالزمان : بالفاعلين ح

(١٤) فعل : محذوفه فى ح (١٦) اولون او د او لونا او اى ا س ح

لاجد الأشياء وقال ان الجسم اذا تحرك ففيه من الحركات بعدد
اجزاء المتحرك في كل جزء حركة ، وكذلك قوله في اللون وفي سائر
الاعراض

وقد انكر قوم ان يحل الجزء الواحد حركتان وطولان (٤)
وجوزوا ان يحل لونان ، منهم « الاسكافي » وجوز « الاسكافي » ان
يحل الجزء الذي لا يتجزأ لونان وقوتان (٥) حتى جوز ان يحل الجزء الذي
لا يتجزأ لون السماء بكمالها

وقال قائلون : قد يجوز ان يحل لونان وقوتان على ما يحتمل
فاما لون السماء فلا يحتمله

وقال قائلون : محال ان يكون عرضان في موضع واحد وهما
في الجسم على المجاورة ، وزعموا ان القوة والحركة عرضان
في موضع واحد

وقال قائلون : لا يجوز ان يحل الجزء الواحد حركتان ولا يجوز
ان يحل لونان وكذلك قالوا في سائر الاعراض ، ولا يجوز ان يحل
الجزء الواحد الذي لا يتجزأ من جنس واحد عرضان

وقال قائلون : يجوز ان يحل الجزء الواحد قدرتان على مقدور
واحد ، وانكر ذلك غيرهم

(٤) وطولان : لعله وقوتان (٦) وقوتان : اماها زائد (١٢١٠) وما . . .

واحد : ساقطة من د س ح

وقال «عباد بن سليمان» انه قد يجوز ان يجتمع في الجسم ألمان
ولذاتان وانه قد يجوز ان يحلّه تأليفان واكثر من ذلك فيكون هو
باحدهما مؤلفاً مع غيره وبالاخر مؤلفاً مع غيره

٣

وانكر قوم ان يحلّ الجزء الواحد عرضان

واختلف الناس في الطفرة

فزعهم «النظام» انه قد يجوز ان يكون الجسم الواحد في مكان ثم
يصير الى المكان الثالث ولم يمرّ بالثاني على جهة الطفرة ، واعتلّ في ذلك
بأشياء منها الدواميّة تحرّك اعلاها اكثر من حركة اسفلها ويقطع الحرّ
اكثر مما يقطع اسفلها وقطبها قال وانما ذلك لأن اعلاها يماس
اشياء لم يكن حاذي ما قبلها

وقد انكر اكثر اهل الكلام قوله ، منهم «ابو الهذيل» وغيره واحالوا
ان يصير الجسم الى مكان لم يمرّ بما قبله وقالوا هذا محال لا يصحّ ،
وقالوا ان الجسم قد يسكن بعضه واكثره متحرّك وان للفرس في حال
سيره وقفات خفيّة وفي شدّة عدوه مع وضع رجله ورفعها ولهذا

(٣) وبالأخر : في الاصول والآخر (٥) واختلفت اقوال (٧) ولم يمر :
وهو لا يمر [ق] (٨) الحرّ : الجزء [ق] الحرس (٩) يماس : بما بين [ق]
(١١) وقد : فقدح (١٢) مكان : المكان [ق] بما قبله : قبله س (١٣) يسكن :
سكن د | في حال : في س ح (١٤) ولهذا : وبهذا د [ق]

(٧-٦) راجع الفرق ص ١٢٤ والفصل ٥ ص ٦٤ والمثل ص ٣٨-٣٩

(١٣-١٠٣٢٢) راجع شرح المواثيق ٦ ص ٢٥١-٢٥٤

كان احد الفرسين ابطاً من صاحبه ، وكذلك للحجر في حال انحداره
وقفات خفية بها كان ابطاً من حجر آخر اثقل منه أرسل معه ، وقد انكر
٢ كثير من اهل النظر ان تكون للحجر في حال انحداره وقفات
من انقلاسة وغيرهم وقالوا ان الحجرين اذا أرسلا سبق اثقلهما لأن
اخذ الحجرين يمترض له من الآفات اكثر مما يمترض على الحجر
٦ الاثقل فيتحرك في جهة اليمين والشمال والقدام والخلف ويقطع الحجر
الآخر في حال العوائق التي تلحق هذا الحجر في جهة الانحدار
فيكون هذا اسرع

٩ وكان « الجبائي » يقول ان للحجر في حال انحداره وقفات ، وكان
يقول ان القوس الموترّة فيها حركات خفية وكذلك الحائط المبنى
وتلك الحركات هي التي تولّد وقوع الحائط والحركات التي في القوس
١٢ والوتر هي التي يتولّد عنها انقطاع الوتر

واختلف المتكلمون في الجسم يكون ملازماً لمكان ومكانه سائر
متحرك هل الجسم [ال] ملازم لذلك المكان متحرك ام لا على مقاليتين :
١٥ فزعم كثير من المتكلمين منهم « الجبائي » وغيره ان الجسم اذا كان مكانه
متحركاً فهو متحرك وهذه حركة لا عن شيء ، وجوزوا ان يتحرك

(١ و٢) ابطاً : اساح (١) الحجر د س ح (٢) انكر : ابا في ابطا د
(٥) يعترض (بالوضعين) : يعرض ح (٩-١٠) وكان يقول : وقال يقول (١١)
(١٠) الموترّة د الموترّة (ف) س ح (١٢) عنها : عندها د س ح (١٣) ومكانه :
ومكان ح (١٤) محرك : المتحرك ح (١٦) محرك : في الاصول متحرك

المتحرك لا عن شيء ولا الى شيء وان يحرك الله سبحانه العالم لا في شيء
وقد كان « ابو الهذيل » يقول : يجوز ان يتحرك الجسم لا عن شيء
ولا الى شيء

وقال قائلون : اذا تحرك مكان الشيء والشيء لازم لمكان واحد
فهو ساكن غير متحرك ، واحال هؤلاء ان يتحرك المتحرك لا عن شيء
ولا الى شيء

وكان « النظام » ممن يحيل ان يتحرك المتحرك لا في شيء ولا الى شيء
واختلفوا هل يجوز ان يتحرك الشيء في حال حركة مكانه فيكون
يقطع مكانًا ويتحرك الى مكان آخر ومكانه متحرك على مقالتين :

فقال قائلون : لا يجوز ذلك لأنه اذا تحرك مكانه نحو بغداد
فتحرك هو في ذلك الوقت نحو البصرة وجب ان يكون متحركًا
في جهتين في وقت واحد وذلك محال ، وهؤلاء هم الذين قالوا ان الشيء
اذا تحرك مكانه فهو متحرك

وقال قائلون : ذلك جائز لأنه ليس اذا تحرك مكانه كان متحركًا
بل يكون مكانه متحركًا وهو ساكن

واختلف المتكلمون هل يكون الساكن في حال سكونه متحركًا
على وجه من الوجوه على مقالتين :

(٤) لازم : اعلم ملازم كما مر | المكان : المكان د (٦) ولا الى شيء : ولا
الى شيء وبسكن الساكن لا عن شيء ولا الى شيء ا (٧) في : اعلم عن

فقال قائلون : لا يجوز ذلك ، وقال قائلون : ذلك جائز وذلك
ان الصفحة العليا من رأس ابن آدم اذا ازال الانسان رأسه عما
كان يماسه من الجلو وما من شيئاً آخر فهي متحركة لمماسها شيئاً من
الجلو بعد شيء وهي ساكنة على الصفحة الثانية التي تحتها فهي متحركة
عن شيء وساكنة على شيء آخر ، وهذا زعم لا يتناقض كما
لا يتناقض ان تكون مماسة لشيء مفارقة لشيء آخر في وقت واحد
ويتناقض ان تكون ساكنة على شيء متحركة عن ذلك الشيء
في وقت واحد كما يتناقض ان تكون مماسة لشيء مفارقة لذلك
الشيء في وقت واحد ٩

واختلفوا هل الاجسام كلها متحركة ام كلها ساكنة ام كيف

القول في ذلك على مقالات

١٢ فقال « النظام » : الاجسام كلها متحركة والحركة حركتان حركة
اعتماد وحركة ثقلة فهي كلها متحركة في الحقيقة وساكنة في اللغة ،
والحركات هي الـكون لا غير ذلك ، وقرأت في كتاب يضاف
١٥ اليه انه قال : لا ادري ما السكون الا ان يكون يعني كان الشيء

(٢) من : ساكنة من ا | (٥) على : من ح (١٢) الاجسام كلها :
الاجسام ا | والحركة حركتان : حركتين ح (١٣) في الحقيقة : والحركة في
الحقيقة ح (١٤) والحركات كلها ح (١٥) الا : لا ادري الا ح

(١١-١٠) راجع الفصل ٤ ص ٢٠٤ و ٥ ص ٥٥-٥٦ ١٢١-١٢٢ ص ٢٢٥-٢٢٦
راجع افرق ص ١٢١ واصول الدين ص ٢٦ والمثل ص ٣٨ واصل ص

في المكان وقتين اى تحرك فيه وقتين ، وزعم ان الاجسام في حال خلق الله سبحانه [لها] متحركة حركةً اعتماداً

وقال بعض المتفلسفة : الجسم في حال ما خلقه الله سبحانه يتحرك ٣ حركةً هي الخروج من العدم الى الوجود

وقال « معمر » : الاجسام كلها ساكنة في الحقيقة ومتحركة على اللغة ، والسكون هو الكون لا غير ذلك ، والجسم في حال خلق الله ٦ له ساكن

وقال « ابو الهذيل » : الاجسام قد تتحرك في الحقيقة وتسكن في الحقيقة والحركة والسكون هما غير الكون والجسم في حال خلق الله ٩ سبحانه له لا ساكن ولا متحرك

وقال « الجبائي » ان الحركات والسكون اكون للجسم والجسم في حال خلق الله له ساكن ١٢

وكان « عباد » يقول ان الحركات والسكون مماساتٌ والجسم في حال خلق الله له ساكنٌ ، وابى كثير من اهل النظر ان تكون الاكوان مماساتٍ وقالوا انها غير مماسات ١٥

(١) الاجسام : الجسم د [ق] (٣) يحرك : منحرك س ح (٤) حركة :

بحركة س (٦-٩) والجسم ... الكون : ساقطة من د س ح (٩) والجسم : في الجسم ا [ف] (١٢) له : محدوفة في د ا [س] (١٥) اها : كذا صححنا وفي النسخ كلها ابصا

(٥-٣) راجع الفصل ٥ ص ٥٥ (٩-١٠) راجع سرح المواقف ٦ ص ١٦٦

واختلفوا في وقوف الارض

فقال قائلون من اهل التوحيد منهم « ابو الهذيل » وغيره ان الله

٣ سبحانه سكبها وسكن العالم وجعلها واقفة لا على شيء

وقال قائلون : خلق الله سبحانه تحت العالم جسما صعدا من طبعه

الصعود فعمل ذلك الجسم في الصعود كعمل العالم في الهبوط فلما اعتدل

٦ ذلك وتقاوم وقف العالم ووقفت الارض

وقال قائلون ان الله سبحانه يخلق تحت الارض في كل وقت جسما

ثم يُفنيه في الوقت الثاني ويخلق في حال فناءه جسما آخر فتكون

٩ الارض واقفة على ذلك الجسم وليس يجوز ان يهوى ذلك الجسم

في حال حدوثة ولا يحتاج الى مكان يُقَلَّه لأن الشيء يستحيل ان يتحرك

في حال حدوثة ويسكن

١٢ وقال قائلون ان الله سبحانه خلق الارض من جسمين احدهما ثقيل

والآخر خفيف على الاعتدال فوقفت الارض لذلك

وقد ذكرنا قول المتقدمين في ذلك في الموضع الذي وصفنا فيه

١٥ قول الناس في الفلك وفي وقوف الارض في كتاب « مقالات الملحين »

(١٢) جسمين : في موضع من الكتاب سابقا فما بعد : جسمين (١٣) لذلك :

في الاصول كلها : كذلك (١٤) في ذلك : سابقه من س | في الموضع : الموضع ج

ا | وصفنا : ذكرنا س ج

(١) وقوف الارض : راجع اصول الدين ص ٦٠-٦٢ والتفصيل ص ٥٧-٥٨

واختلف الناس في الحركة هل تكون سكوناً ام لا

فقال اكثر اهل النظر : ذلك لا يجوز ، وقال قائلون : اذا صار

الجسم الى المكان فبق فيه وقتين صارت حركته سكوناً ٣

واختلف الناس في المداخلة والمكامة والمجاورة

فقال « ابراهيم النظام » ان كل شئ قد يداخل ضده وخلافه

فالضد هو الممانع المتفاسد لغيره مثل الحلاوة والمرارة والحر والبرد ٦

والخلاف مثل الحلاوة والبرودة والمحموضة والبرد ، وزعم ان الخفيف

قد يداخل الثقيل ورب خفيف اقل كيلاً من ثقيل واكثر قوة منه

فاذا داخله شغله يعني ان القليل الكيل الكثير القوة يشغل الكثير ٩

الكيل الثقيل القوة ، وزعم ان اللون يداخل الطعم والرائحة

وانها اجسام ومعنى المداخلة ان يكون حيز احد الجسمين حيز الآخر

وان يكون احد الشئيين في الآخر ، وسندكر قوله في الانسان ، ١٢

وقد انكر الناس جميعاً ان يكون جسمان في موضع واحد في حين

واحد ، انكر ذلك جميع المختلفين من اهل الصلاة ومن قال بقوله

وقال اهل التثنية ان امتزاج النور بالظلمة على المداخلة التي ثبتها « ابراهيم » ١٥

(٢) فقال : فقال قائلون وهم ح | لا يجوز ذلك ح (٣) المكان : مكان [ق] |

فبق فيه : فبق س | صارت : وصارت س (٩) يعني ان : لان ح | يشغل :

تسغله س ح (١٠) الثقيل القوة : لعله القليل اعود (١١) الجسمين : الحزين [ق] |

(١٣) حين : كذا صححنا وفي الاصول : جنس (١٤) بقوله : كذا في الاصول كلها

(١٥) ثبتها : بها د س ح بنينا [ق] |

(٤) المداخلة : راجع الفصل ٥ ص ٦٠ واصل الدين ص ٤٦ والفرق ص ١١٤

و١٢٢ ونرح الموانف ٧ ص ٢٣٢-٢٣٣

وقال « ضرار » ان الجسم من اشياء مجتمعة على المجاورة فتجاورت
الطف المجاورة وانكر المداخلة وان يكون شيان في مكان واحد عرضان
٢ او جسمان

وقال اكثر اهل النظر انه قد يكون عرضان في مكان واحد
ولا يجوز كون جسمين في مكان واحد منهم « ابو الهذيل » وغيره

٦ وحكى « زرقان » ان « ضرار بن عمرو » قال : الاشياء منها كوامن
ومنها غير كوامن فاما اللواتى هن كوامن فثل الزيت في الزيتون والدهن
في السمسم والعصير في العنب وكل هذا على غير المداخلة التى ثبتها
٩ ابراهيم ، واما اللواتى ليست بكوامن فالنار في الحجر وما اشبه ذلك
[ومحال] ان تكون النار في الحجر الا وهى محرقة له فلما رأيناها غير
محرقة له علمنا انه لا نار فيه

١٢ وقد قال كثير من اهل النظر ان النار في الحجر كامنة حتى زعم
انها في الحطب كامنة « الاسكافى » وغيره

وحكى « زرقان » ان « ابا بكر الاصم » قال : ليس في العالم شيء
١٥ كامن في شيء مما قالوا

(١) ضرار : بعضهم ح فوق اسطر (٥-٤) في مكان ... ح : س : ساقطة من س ح
(٧) اللواتى : التى اق | من دى اى ا س ح (٨) منها ح : س : ساقطة من س ح
بينها د ا | (٩-١٠) في الحجر ... النار : ساقطة من اى | (١٠) محرقة ...
غير : ساقطة من س (١٥) كامن ... ح : ساقطة من س : ساقطة من ح :
ساقطة من ح

وقال « ابو الهذيل » و « ابراهيم » و « متمر » و « هشام بن الحكم »
و « بشر بن المعتمر » : الزيت كامن في الزيتون والدهن في السمسم
والنار في الحجر

وقال كثير من الملحدين ان الالوان والطعوم والاراييح كامنة
في الارض والماء والهواء ثم يظهرن في البُسرة وغيرها من الثمار بالانتقال
واتصال الاشكال بعضها ببعض ، وشبهوا ذلك بحِجّة زعفران قُذفت
في نِعار[ة] ماء ثم غُذي باشكلها فتظهر
واختلف الناس في الانسان ما هو

فقال « ابو الهذيل » الانسان هو الشخص الظاهر المرئى الذى له
يدان ورجلان ، وحكى ان « ابا الهذيل » كان لا يجعل شعر الانسان
وظفّره من الجملة التى وقع عليها اسم الانسان
وحكى ان قومًا قالوا ان البدن هو الانسان واعراضه ليست
منه وليس يجوز الا ان يكون فيه عرض من الاعراض
وقال « بشر بن المعتمر » : الانسان جسد وروح وانهما جميعًا
انسان وان الفاعل هو الانسان الذى هو جسد وروح

(٢) المعتمر : النعمان [ق] (٥) والهوى د [ق] | يطهرن : تظهر د [ق]
(٦) واتصال الاشتكال : وباطال الاسكال د والاتصال والاسكال ح (٨) الناس في : ساقطة
من [ق]

(٣-١) القول في الكمون : راجع كتاب الحيوان لابن الجاحظ (الطبعة المصرية سنة ١٣٢٤)
٥ ص ٩-٢ (٨) الانسان الخ : راجع مفاتيح الغيب : (طبعة سنة ١٢٧٨ ص ٢٧٠-٢٧٣
في تفسير سورة ٨٥: ١٧ والفصل ٥ ص ٦٥ (٩-١٠) راجع ص ٦١-٨-٩

وكان « أبو الهذيل » لا يقول ان كل بعض من ابعاض الجسد فاعلٌ على
الانفراد ولا انه فاعل مع غيره ولكنه يقول الفاعل هو هذه الابعاض
وقال « ضرار بن عمرو » : الانسان من اشياء كثيرة لون وطعم
ورائحة وقوة وما اشبه ذلك وانها الانسان اذا اجتمعت وليس هاهنا
جواهر غيرها

٦ وانكر « حسين النجار » ان تكون القوة بعض الانسان ، وانكر
ذلك اكثر اهل النظر

وقال « عباد بن سليمان » : الانسان معناه انه بشرٌ فعنى انسان
٩ معنى بشر ومعنى بشر معنى انسان في حقيقة القياس ، وزعم ان الانسان
جواهر واعراض

وقال « برغوث » ان الانسان هو الاخلاط من اللون والطعم
١٢ والرائحة وما اشبه ذلك وان الانسان اذا تحرك بعضه وسكن بعضه
فعل البعض الساكن الحركة لا من جهة ما فعله المتحرك وفعل
البعض المتحرك السكون لا من جهة ما فعله الساكن ، وان

(٥) جواهر : جواهر س ح (٦) وانكر : وانكر ذلك اى (٨) انما :
الانسان س (٩) معنى بشر : انه بشر س ح (١٠) - جواهر : لعل جواهر
(١٣) فعل : فعلى داق س (١٤-١٣) ما فعله المتحرك . . . : مكررة
في اى س (١٤) فعله : فعل ح

كل بعض من ابعاض الانسان يفعل فعل الآخر لا من جهة ما فعله الآخر

وحكى « زرقان » ان « هشام بن الحكم » قال : الانسان اسم لمعنيين ٣
لبدن وروح فالبدن موات والروح هي الفاعلة الحساسة الدراكاة دون
الجسد وهو نور من الانوار

وقال « ابو بكر الاصم » : الانسان هو الذي يُرى وهو شئ ٦
واحد لا روح له وهو جوهر واحد ونفى الا ما كان محسوساً
مدرکاً

وقال « النظام » : الانسان هو الروح ولكنها مداخلة للبدن ٩
مشابكة له وان كل هذا في كل هذا ، وان البدن آفة عليه وحبس
وضاغط له ، وحكى « زرقان » عنه ان الروح هي الحساسة الدراكاة وانها
جزء واحد وانها ليست بنور ولا ظلمة ١٢

وقال « ممر » : الانسان [جزء] لا يتجزأ وهو المدبر في العالم
والبدن الظاهر آلة له وليس هو في مكان في الحقيقة ولا يماس

(٢) فعله الآخر : فعله س ح (٥) وهو : لعله وهي (٨-٧) ونفى الا ما كان
محسوساً مدرکاً : كذا صححنا وفي د : ويقال لاما كن محسوساً مدرکاً وفي [ق] : وقال
مكنا محسوساً مدرکاً وفي س : ويقال لاما كن محسوسه مدرکاً وفي ح : ويقال لا ما ان
محسوسه مدرکاً ، ويحمل وجه آخر من التصحيح وهو : ونفى الا ما كان (او كنت)
لمحسوسه مدرکاً . قال في الفصل ٥ ص ٧٤ : وقال لا اعرف الا ما شاهدته بخواسي
(١٠) مشابكة له : كذا صححنا نظراً الى ما في الفرق ص ١١٧ والمثل ص ٣٨ وفي النسخ
متباكدة (١١) ان الروح هي : ان س (١٤) آلة له : له آلة س الدالة د الدلة [في]

(٥-٣) راجع ص ١٥:٦١-٢:٦١ (٨-٦) راجع الفصل ٤ ص ٧٠ و ٥ ص ٧٤

(١٢-٩) راجع الفرق ص ١١٧ و ١١٩ والمثل ص ٣٨ وكتاب الانتصار ص ٣٦-٣٧

(١٣-ص ٣٣٢) راجع كتاب الانتصار ص ٥٤ والفرق ص ١٠ والمثل ص ٤٧ والفصل ٤ ص ١٧٤

شيئاً ولا يماسه ولا يجوز عليه الحركة والسكون والالوان والطعم
ولكن يجوز عليه العلم والقدرة والحياة والارادة والكراهة وانه

٣ يحرك هذا البدن بارادته ويصرفه ولا يماسه

وقال قائلون : الانسان جزء لا يتجزأ وقد يجوز عليه المماسه والمباينة

والحركة والسكون وهو جزء في بعض هذا البدن حالً وممكنه

٦ القلب ، واجازوا عليه جميع الاعراض ، وهذا قول « الصالحى »

وكان « ابن الراوندى » يقول : هو في القلب وهو غير الروح

والروح ساكنة في هذا البدن :

٩ وقال قائلون : : الانسان هو الحواس الخمس وهى اجسام وهم

« المنانية » ، وانه لا شىء غير الحواس الخمس

وقال آخرون : الانسان هو الروح والحواس الخمس اجزاء منه

١٢ والانسان جنس واحد غير مختلف الا ان ادراكه اختلف فكان يدرك

بكل جهة ما لا يدركه بالآخرى لأن الآفة قد خالطته من جهة

على خلاف ما خالطته من جهة اخرى فاختلف الادراك لاختلاف

١٥ الاخلاط والامتزاج ، وهم « الديصانية »

(٣) ويصرفه : في الاسول ويصرفها (٤) جزء : كذا في ح وفي موضع النكاهة

اثر حك وفي د [ف] ضو (٧) وكان : وقال : ح | يقول : قول من قول ح

(١٠) الحواس الخمس : الحواس س (١٢) يدرك : ساقطة من [ف] (١٣) يدرك :

يدرك د (١٥) الديصانية : الدرمانية [ف]

(٨-٧) راجع شرح المواقف ٧ :

- وحكى عن « المرقونية » انهم يزعمون ان البدن فيه حواس خمس وروح
وان الروح هى الانسان وان الحواس ليست منه الا انها ارادات
تؤدى اليه وهو غير البدن وجعلوه جنساً ثالثاً ليس بنور ولا ظلمة
وقال « اصحاب الطبائع » : الانسان هو الحر والبرد واليبس والبلل
اختلط بهذا الضرب من الاختلاط وكذلك سمعه وسائر حواسه
وكذلك جثته ولحمه ودمه ، وجميع هذه الامور هى الانسان
وقال « اصحاب الهوى » اقاويل مختلفة : فزعم بعضهم ان الانسان
هو الجوهر الحى الناطق الميت وانه انسان فى حال نطقه وحياته
وجوزوا الموت عليه وقد كان قبل ذلك لا انساناً ، وقال بعضهم :
الانسان هو الحى الناطق وهو الجوهر واعراضه ، وقال آخرون :
بل فى الجوهر شئ ليس بمماس ولا مباين ولا [١] حد منه [٢] مختلط
بصاحبه وهو فى الجوهر على انه مدبر له

١٢

واختلف الناس فى الروح والنفس والحياة وهل الروح هى الحياة
او غيرها وهل الروح جسم ام لا

فقال « النظام » : الروح هى جسم وهى النفس وزعم ان الروح

١٥

(١) وروح : روح [١] (٢) ارادات د س ارادات [١] ح (٣) ثالثاً : باقاً س ح
(٥) واختلط [١] (٦) جثته : كذا صححا و فى [١] : جثاته وفى د س ح : جثاته
[الانسان : انفس ح (١١) مختلط : يختلط [١] (١٣) الناس : ساقطة من س
(١٢-١٤) وهل ... غيرها : ساقطة من د (١٥) هى جسم : جسم كات الروح
(١٣-١٤ ص ٣٣٧ : ١٢) دكر هذا الفصل ابن قيم الجوزية فى كتاب الروح (الطبعة الحيدر
ابادية سنة ١٣١٨) ص ٢٨١-٢٨٣ راجع ايضا الفصل ٥ ص ٧٤ فى اختلاف الناس فى النفس
مقالات الاسلاميين — ٢٢

حتى بنفسه وانكر ان تكون الحياة والقوة معني غير الحي القوى
وان سبيل كون الروح في هذا البدن على جهة ان البدن آفة عليه
٢ وباعت له على الاختيار ولو خلاص منه لكانت افعاله على التولد
والاضطرار، وقد حكينا قوله في الانسان فيما تقدم من كتابنا

وقال قائلون : الروح عرض ، وقال قائلون منهم « جعفر بن
٦ حرب » : لا ندري الروح جوهر او عرض واعتلوا في ذلك بقول الله
تعالى : يسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي (١٧ : ٨٥)
ولم يخبر عنها ما هي لا انها جوهر ولا انها عرض ، واظن جعفرأ
٩ ثبت الحياة غير الروح وثبت الحياة عرضاً

وكان « الجبائي » يذهب الى ان الروح جسم وانها غير الحياة والحياة
عرض ويعتدل بقول اهل اللغة : خرجت روح الانسان ، فزعم
١٢ ان الروح لا تجوز عليها الاعراض

(٢-٤) وان . . . كتابنا : محدوفة في كتاب الروح (٢) آفة له ح انه عليه اق |
(٣) منه : في الاصول فيه (٤) والاضطرار : والاضطرار اق | في الانسان : في اق |
بعد قوله تقدم | من : في س (٥) قائلون الروح : آخرون الروح س ح وكتاب
الروح (٦) عرض : في كتاب الروح : عرض كذا قال | في ذلك : محدوفة في ح
(٨) ولا انها عرض : ولا عرض كتاب الروح (٨-٩) جعفرأ ثبت : جعفرأ ثبت د اق |
جعفرأ ثبت س وكتاب الروح جعفرأ ثبت ح (٩) وثبت : واثبت كتاب الروح
(١٠) وكان ... غير الحياة : ساقطة من ح

وقال قائلون : ليس الروح شيئاً أكثر من اعتدال الطبائع الاربع ولم يرجعوا من قولهم اعتدالاً الا الى المعتدل ولم يثبتوا في الدنيا شيئاً الا الطبائع الاربع التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ^٣ وقال قائلون ان الروح معنى خامس غير الطبائع الاربع وانه ليس في الدنيا الا الطبائع الاربع التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والروح ^٦

واختلفوا في اعمال الروح فثبتها بعضهم طباعاً، وثبتها بعضهم اختياراً، وقال قائلون : الروح الدم الصافي الخالص من الكدر والعفونات وكذلك قالوا في القوة ، وقال قائلون : الحياة هي الحرارة الغريزية ، ^٩ وكل هؤلاء الذين حكيما قولهم في الروح من اصحاب الطبائع يثبتون ان الحياة هي الروح

وكان «الاصم» لا يثبت الحياة والروح شيئاً غير الجسد ويقول : ^{١٢} ليس اعقل الا الجسد الطويل العريض العميق الذي اراه واشاهده ، وكان يقول : النفس هي هذا البدن بعينه لا غير وانما جرى عليها

(١) ليس الروح : ليس ح (٢-١) الطبائع . . . الا : ساقطة من (١) اعتدال : ساقطة من كتاب الروح (٤-٥) الطبائع . . . الا : ساقطة من ح (٥-٦) التي . . . واليبوسة : محدوفة في كتاب الروح (٧) اعمال : محدوفة في د س ح وكتاب الروح | فثبتها - وثبتها : وبينها - وبينها كتاب الروح | اختياراً : اجساد ككتاب الروح (٨) قائلون : بعضهم ح (١٠) قولهم : اقوالهم كتاب الروح وهو اشبه

هذا الذكر على جهة البيان والتأكيد لحقيقة الشيء لا على أنها
معنى غير البدن

٢ وذكر عن « ارسطاطاليس » ان النفس معنى مرتفع عن الوقوع
تحت التدبير والنشوء والبلى غير دائرة وانها جوهر بسيط منبث في العالم
كله من الحيوان على جهة الاعمال له والتدبير وانه لا تجوز عليه صفة
٦ قلة ولا كثرة وهي على ما وصفت من انبساطها في هذا العالم غير
منقسمة الذات والبنية وانها في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير

وقال آخرون : بل النفس معنى موجود ذات حدود واركان وطول
٩ وعرض وعمق وانها غير مفارقة في هذا العالم لغيرها مما يجري عليه
حكم الطول والعرض والعمق فكل واحد منهما يجمعهما صفة الحد
والنهاية ، وهذا قول طائفة من « الثنوية » يقال لهم « المنائية »

١٢ وقالت طائفة ان النفس توصف بما وصفها هؤلاء الذين قدمنا
ذكرهم من معنى الحدود والنهايات الا انها غير مفارقة لغيرها مما لا

(١) بحقيقة كتاب الروح | لا على : لا كتاب الروح (٣) وذكر : ونحكي |
| عن الوفوع : على الوفوع من (٤) اندبر والنشوء : (٥) التدبير والسبق من ح
الموت والنسوة | والنسوة الذئب والاون كتاب الروح ولعل الصوت : السكون والانسوة
| والبلى غير دائره : محدوفة في كذاب الروح | دائره : دائره | ح دائره من
(٦) انبساطها : استنباطها د (٦-٧) العالم . . . حيوان : ساقطه من ح (٩) ثما :
في النسخ كلها وكتاب الروح : فيما (١٠) فيكل : وكل ح وكتاب الروح
| منها : منها | بجمعها : (٩) كذا في | ح وفي د جمعها (١١) وعدا . . .
المنائية : محدوفة في كتاب الروح (١٢) توصف : هي توصف د | ح بوصفه
كتاب الروح

يجوز ان يكون موصوفاً بصفة الحيوان ، وهؤلاء « الديصانية »

وحكى « الحريرى » عن « جعفر بن مبشر » ان النفس جوهر ليس

هو هذا الجسم وليس بجسم ولكنه معنى بين الجوهر والجسم ٣

وقال آخرون : النفس معنى غير الروح والروح غير الحياة والحياة

عنده عرض ، وهو « ابو الهذيل » وزعم انه قد يجوز ان يكون

الانسان فى حال نومه مسلوب النفس والروح دون الحياة واستشهد ٦

على ذلك بقول الله عز وجل : الله يتوفى الانفس حين موتها والتي

لم تمت فى منامها (٣٩ : ٤٢)

وقال « جعفر بن حرب » : النفس عرض من الاعراض يوجد ٩

فى هذا الجسم وهو احد الآلات التى يستعين بها الانسان على الفعل

كالصحة والسلامة وما اشبههما وانها غير موصوفة بشىء من صفات

الجواهر والاجسام ١٢

واختلف الناس فى الحواس

فقالت « المنائية » الانسان هو الحواس الخمس وانها اجسام

وانه لا شىء غير الحواس لأن الاشياء عندهم شيئان نور وظلمة ١٥

(١) وهؤلاء الديصانية : مخدوفة فى كتاب الروح (٢) الحريرى : الجبرير كتاب الروح

| مبشر : قيس د [ق] (٣) بين : بائن كتاب الروح (٤) غير الروح : عن الروح [ق]

(٥) وهو : وهذا ح والكامة مطبوسة فى س ولعله وهذا قول ابى الهذيل (٦)

(١٠) وهو : وهى س ح (١١) اشبههما س اشبهها د [ق] ح (١٥) ظلمة ونور س ح

وان النور خمس حواسّ وان الظلام خمس حواسّ سمع وبصر وحاسة
الذوق والشمّ وحاسة اللمس

٣ وقالت « الديصانية » ان الظلام موات جاهل لا حسّ له وان
النور حيّ بنفسه حسّاس وانّ سمع النور هو بصره وهو ذائقه وهو
شامّه وانما اختلف ادراكه فصار يدرك بجهةٍ ما لا يدرك بالجهة
٦ الاخرى لأن الآفة خالطته من جهةٍ خلاف ما خالطته من الجهة
الاخرى فاختلف الادراك لاختلاف الاعراض ، وزعموا ان النور
يباض كله وان الظلام سواد كله وانما اختلفت الالوان فصار منها صفرة
٩ وخضرة الى غير ذلك لاختلاف اختلاط هذين اللونين ، وزعموا ان
اللون هو الطعم

وُحكي عن « المرقونية » انهم يزعمون ان البدن فيه روح وحواسّ
١٢ خمس وان الروح غير الحواسّ وغير البدن

وقد انكر كثير من الناس الحواسّ وهم الذين ينفون الاعراض
وزعموا انه ليس الا السميع البصير الذائق الشامّ اللامس وليس هاهنا
١٥ سمع وبصر وحاسة ذوق وحاسة شمّ وحاسة يكون بها اللمس غير
الجسد فدفعوا الحواسّ وانكروها

(١) وان الظلام خمس حواسّ : ساقطة من د س ح (٨) الظلمة سواد كلها د [ق]
| اختلف س ح (٩) الى : من د ا |

وحكى « زرقان » عن « أبى الهذيل » و « معمر » انهما ثبتا الحواس
الخمسة اعراضا غير البدن وانهما ثبتا النفس عرضا غيرها وغير البدن
وثبت « عباد بن سليمان » الانسان ست حواس [السمع ^٣
والبصر وحاسة الذوق و] حاسة الشم وحاسة اللمس وثبت الفرج
حاسة سادسة

وحكى « الجاحظ » ان « النظام » قال ان النفس تدرك المحسوسات ^٦
من هذه الحروق التي هي الاذن والقلم والانف والعين لا ان للانسان
سمعا هو غيره وبصرا هو غيره وان الانسان يسمع بنفسه وقد يصمم
لافة تدخل عليه وكذلك يبصر بنفسه وقد يعمى لافة تدخل عليه ^٩

واختلفوا هل يوصف الباري عز وجل بالقدرة على ان يخلق
حاسة سادسة غير هذه الحواس لمحسوس سادس ام لا يوصف بالقدرة

على ذلك وهل يوصف بالقدرة على ان يخلق لبعض عبيده قدرة على ^{١٢}
خلق الاجسام ام لا :

فزعم زاعمون منهم « ضرار بن عمرو » و « حفص الفرد » و « سفيان

ابن سحبان » في رجال غيرهم ان الباري عز وجل يوصف بالقدرة ^{١٥}

(٣) الانسان : لعنه للانسان (٤) | ست : بست اف | (٧) والعين : مخدوفة

في د س ح | لا ان : كذا صححا وفي الاصول : لان (٨) وبصره س | يسمع :

سميع د س ح ، للانسان سمع اف | (١١) غير . . . سادس : سافطة من س

(١٢) وهل : وهل لا د اق اس (١٤) الفرد : الفرد ح

على ذلك وانه يخلق لعباده في المعاد حاسةً سادسةً يُدركون بها ماهيته
اي يُدركون بها ما هو ، واني أكثر اهل الكلام من المعتزلة والخوارج
وكثير من الشيعة وكثير من المرجئة [ذلك]

وقال قائلون ان الباري قادر ان يُقدر عباده على خلق الاجسام ،
واني أكثر الناس ذلك

٦ واختلفوا في الحواس الخمس هل هي جنس واحد او اجناس مختلفة
فقال قائلون : هي اجناس مختلفة جنس السمع غير جنس البصر
وكذلك حكم كل حاسة : جنسها مخالف لسائر اجناس الحواس وهي
٩ على اختلافها اعراض غير الحساس ، وهذا قول كثير من المعتزلة
منهم « الجبائي » وغيره

وقال قائلون : كل حاسة خلاف الحاسة الاخرى ولا نقول هي
١٠ مخالفة لها لأن المخالف هو ما كان مخالفا بخلاف ، وهذا قول
« ابني الهذيل »

وزعم « عمرو بن بحر الجاحظ » ان الحواس جنس واحد وان حاسة البصر
١١ من جنس حاسة السمع ومن جنس سائر الحواس وانما يكمن الاختلاف
في جنس المحسوس وفي موانع الحساس والحواس لا غير ذلك لأن النفس

(٢) واني : واما (ق) (١٢) المخالف : الخاتمة (ق) | وهذا : وهو (ق)

(١٤-١٥) جنس ... ومن : ساخطه من ح (١٥) الحواس : الحيوان ح

هى المدركة من هذه الفئوح ومن هذه الطرق وإنما اختلفت فصار
واحد منها سمعاً وآخر بصرًا وآخر شَمًّا على قدر ما مازجها من الموانع ،
فاما جوهر الحسّاس فلا يختلف ولو اختلف جوهر الحسّاس لمتانع ٣
ولتفاسد كمتانع المختلف وتفاسد المتضادّ ، وزعم ان اختلاف المحسوس
من اللون والصوت في جنسهما وانفسهما ولو كان يدلّ على اختلاف
جنس البصر والسمع لكان ينبغي ان يكون بعض البصر اشدّ خلافاً ٦
لبعض من السمع للبصر لأن السواد وان كان مرئياً فهو اشدّ مخالفةً
لجنس البياض من جنس المحوطة للسواد قال فلما كان ذلك فاسداً
لم يجب ان تختلف الحواسّ لاختلاف المحسوسات ، قال الجاحظ : ٩
فالحسّاس ضرب واحد والحسّ ضرب واحد والمحسوسات ثلاثة
اضرب : مختلف كالطعم واللون ومتفق [ك...] ومتضادّ كالسواد
والبياض ، وكان ينبغي عن قول من قال : هل يقدر الله سبحانه ان يخلق ١٢
حاسةً سادسةً لا تُعقل كيفيتها لمحسوس سادس لا تُعلم كيفيته ؟ بأنه
وان كان لا تُعلم كيفية ذلك المحسوس فقد علم انه لا يخلو من ان
يُدرك بالمجاورة او بالمداخلة او بالاتصال ولا بدّ لتلك الحاسة من ان ١٥

(١) الفئوح : الفروع س ح (٢) شما : شاما د [ق] | مازجها : مزجها س ح

(٣) فاما جوهر : في الاصول كلها : فاما جواهر (٥) والصوت [ق] والاضرب

د س ح | ولو : لو د س ح (١٠) والحس ضرب واحد : ساقطة من [ق]

(١١) مختلف : مختلفة س ح (١٢) يجب عن : في الاصول : يجب على (١٣) بأنه :

وانه [ق] (١٤) وان : ان س ح

تكون من جنس الحواس الخمس كما ان حاسة البصر من جنس حاسة السمع

٣ وزعم الجاحظ ان اصحابه اختلفوا في اختلاف طرق الحواس وشوائبها ومن اى شىء موانعها :

٦ فزعم قوم ان الذى منع السمع من وجود اللون ان شائبته وموانعه من جنس الظلام الذى يمنع من درك اللون ولا يمنع من درك الصوت وان الذى منع البصر من وجود الاصوات ان شائبته من جنس الزجاج الذى يمنع من درك الصوت ولا يمنع من درك اللون ، قال وعلى مثل هذا رتبوا اختلاف موانع الحواس وشوائب هذه الطرق والفتوح

قال وزعم آخرون انه انما صار القم يجد الطعوم دون الاراييح والاصوات والالوان لأن الغالب على شوائبه الطعوم دون غيرها ، وان كل شىء منها من سوى الطعوم فقليل ممنوع ومستفرغ القوى مشغول ، وكذلك الغالب على شوائب الاسماع الاصوات وعلى شوائب الانوف الاراييح

١٥ قال وزعم آخرون ان البصر انما ادرك الالوان دون الطعوم والاراييح والاصوات لقلة الالوان فيه ولو كانت كثيرة لكان مشغولها

(٥) قوم : بعضهم اق [شائبته : فى النسخ كلها : سائبه (٦) الظلام : كذا صححنا وفى الاصول كلها : السام (٧) شائبته : سائبه دس اق] سائبه ح (١٠) الطعوم : الطعم ح (١١) شوائبه : سوائبه س شوبه ح (١٢) سوى : سواس شق ح (١٣) الاصوات : والاصوات دس اق [(١٤-١٥) الاراييح ... الالوان : سائطة من س (١٦) لقلة : لعله دس اق]

أشدّ ولو افترط عليه لما وجد لوناً رأساً لأنّ الألوان هي التي تمنع من الألوان فقلّة الموانع من اللون ادرك اللون ، وكذلك الذائق والشامّ والسماع ، وزعم « الجاحظ » ان هذا هو القياس على اصول ٣
« النظام » وان النظام كان يعتلّ للقوانين الاولى

واختلف الناس هل الشمّ والذوق واللمس ادراك للمشموم والمذوق والملموس ام لا على مقالتين ٦

فزعم زاعمون ان ذلك ادراك للملموس والمذوق والمشموم ، وقال آخرون ان ذلك ليس بادراك للملموس والمذوق والمشموم وان الادراك للملموس والمذوق والمشموم غير الذوق واللمس والشمّ ٩
منهم « الجبائي » وغيره

واختلف الناس في الحركات والسكون والافعال

فقال « الاصم » : لا اثبت الا الجسم الطويل العريض العميق ، ولم ١٢
يثبت حركة غير الجسم ولا يثبت سكوناً غيره ولا فعلاً غيره ولا قياماً
غيره ولا قعوداً غيره ولا افتراقاً ولا اجتماعاً ولا حركةً ولا سكوناً
ولا لوناً غيره ولا صوتاً ولا طعماً غيره ولا رائحةً غيره ١٥

(٢) قلّة : فعله د س فعل اق | الموانع : الواويع د | من : في ح (٥) ادراك :
ادرك س (٧) ادرك الملموس س (٧-٨) والمشموم ... والمذوق : ساقطة من س
(٨) للمذوق والملموس ح (٩) والمشموم والمذوق د اق | واللمس والشمّ : والمشموم
والذوق س (١٢) العريض الطويل د اق | (١٣) الجسم : الجسم ساق | (١٤) ولا
افتراقاً : ساقطة من د اق | س (١٥) لونا غيره : لونا ولا غيره اق | لونا س ح
(١٢) قول الاصم : راجع ص ٣٣١ و ٣٣٥ والفرق ص ٩٦ واصول الدين
ص ٣٦-٣٧ والمال ص ٥٣

فاما بعض اهل النظر ممن يزعم ان « الاصم » قد علم الحركات
والسكون والالوان ضرورةً وان لم يعلم انها غير الجسم فانه يحكى عنه
٣ انه كان لا يُثبت الحركة والسكون وسائر الافعال غير الجسم ولا يحكى
عنه انه كان لا يُثبت حركةً ولا سكوناً ولا قياماً ولا قعوداً ولا فعلاً
فاما من زعم ان « الاصم » كان لا يعلم الاعراض على وجه
٦ من الوجوه فانه يحكى عنه انه كان لا يُثبت حركةً ولا سكوناً ولا
قياماً ولا قعوداً ولا اجتماعاً ولا افتراقاً على وجه من الوجوه وكذلك
يقول في سائر الاعراض

١ وقال « هشام بن الحكم » : الحركات وسائر الافعال من القيام والقعود
والارادة والكراهة والطاعة والمعصية وسائر ما يثبت المبتون الاعراض
اعراضاً انها صفات الاجسام لا هي الاجسام ولا غيرها انها (٢) ليست
١٢ باجسام فيقع عليها التغير

وقد حكي هذا عن بعض المتقدمين وانه كان يقول كما حكينا
عن « هشام » وانه لم يكن يثبت اعراضاً غير الاجسام
١٥ وحكى عن هشام انه كان لا يزعم ان صفات الانسان اشياء

(٦-٣) يحكى ... فانه : ساقطة من د س ح (١٠) الاعراض : ممددة في ح
(١١) صفات الاجسام : اعراض صفات الاجسام | غيرها : س ر خا | ا : انها : امله لاجسامها او وانها

لان الاشياء هي الاجسام عنده ، وكان يزعم انها معانٍ وليست باشياء
 وحكى « زرقان » عن هشام بن الحكم انه كان يزعم ان الحركة
 معنى وان السكون ليس بمعنى ، فان لم يكن ما حكاه من ذلك صحيحاً فقد ٣
 كان بعض المتقدمين يزعم ان العالم كان ساكناً متحركاً وان الحركة
 معنى وان السكون ليس بمعنى حكاه « ابو عيسى » عن اصحاب الطبائع
 وقال قائلون منهم « ابو الهذيل » و « هشام » و « بشر بن المعتمر » ٦
 و « جعفر بن حرب » و « الاسكافي » وغيرهم : الحركات والسكون والقيام
 والقيود والاجتماع والانتراق والطول والعرض والالوان والطعوم
 والاراييح والاصوات والكلام والسكوت والطاعة والمعصية والكفر ٩
 والايمان وسائر افعال الانسان والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة
 واللين والحشونة اعراض غير الاجسام

وقال « ضرار بن عمرو » : الالوان والطعوم والاراييح والحرارة ١٢
 والبرودة والرطوبة واليبوسة والزنة ابعاض الاجسام وانها متجاوزة ،
 وحكى عنه مثل ذلك في الاستطاعة والحياة ، وزعم ان الحركات
 والسكون وسائر الافعال التي تكون من الاجسام اعراض لا اجسام ، ١٥
 وحكى عنه في التأليف انه كان يثبت بعض الجسم ، فاما غيره ممن كان

(١) هي الاجسام عنده : عنده هي الاجسام ح (٢) يزعم : في النسخ كلها :
 لا يزعم ، راجع ص ٤٤ : ١١-١٢ (٣) معنى - بمعنى : فيها ص في ص ٤٤ فعل - بفعل فتأمل
 (٩) والسكوت : في الاصول : والسكون ثم صححت في ح (١٠-١٣) واليبوسة . . .
 والرطوبة : ساقطة من ح (١٦) التأليف : هنا يعود الخط القديم في ق

يذهب الى قوله في الاجسام فانه يثبت التأليف والاجتماع والافتراق
والاستطاعة غير الاجسام

٣ وقال قائلون : السواد هو غير الاسود وكذلك الحلاوة هي غير
الحلو وكذلك الحموضة هي غير الشيء الحامض ولم يثبتوا اللون غير
الملون ولا يثبتون طعم الشيء غيره

٦ وحكي « زرقان » عن « جهنم بن صفوان » انه كان يزعم ان الحركة
جسم ومحال ان تكون غير جسم لأن غير الجسم هو الله سبحانه
فلا يكون شيء يشبهه

٩ وحكي عن « الجواليقية » و« شيطان الطاق » ان الحركات هي افعال
الخلق لأن الله عز وجل امرهم بالفعل ولا يكون مفعولاً الا ما كان
طويلاً عريضاً عميقاً وما كان غير طويل ولا عريض ولا عميق
١٢ فليس بمفعول

وقال « ابراهيم النظام » : افعال الانسان كلها حركات وهي اعراض
وانما يقال سُكُونٌ في اللغة : اذا اعتمد الجسم في المكان وقتين قيل سَكَنَ
١٥ في المكان لا ان السكون معنى غير اعتماده ، وزعم ان الاعتمادات

(٧) غير جسم : غير الجسم و (٨) يشبهه : يشبهه في شبيهه ح (٩) الجوابي ح
(١٠) مفعول د س ح (١٣) وهي د هي في س ح (١٥) لا ان : في الاول كلها : لان

(٧-٦) راجع لفصل ٥ ص ٥٦ (٩-١٢) راجع ص ٤٤-٤٥ والقرن ص ٥٢ و٥٣
(١٣-٣٤٧ : ٨) راجع ص ٣٢٤-٣٢٥ والقرن ص ١١٤ و١٢١-١٢٢ واسأل الله
ص ٤٧ وكتاب الانتصار ص ٢٨ والمثل ص ٣٨

والاكون هي الحركات وان الحركات على ضريين : حركة اعتماد
في المكان وحركة نقلة عن المكان ، وزعم ان الحركات كلها جنس
واحد وانه محال ان يفعل الذات فعلين مختلفين ٢

وكان « النظام » فيما حكي عنه يزعم ان الطول هو الطويل وان
العرض هو العريض وكان يُثبت الالوان والطعوم والاراييح والاصوات
والآلام والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة اجساماً لطافاً ، ويزعم ٦
ان حيز اللون هو حيز الطعم والرائحة وان الاجسام اللطاف قد تحل
في حيز واحد ، وكان لا يثبت عرضاً الا الحركة فقط

وقال « ممر » : الاكون كلها سكون وانما يقال لبعضها حركات ٩
في اللغة وهي كلها سكون في الحقيقة ، وكان يُثبت الالوان
والطعوم والاراييح والاصوات والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة
غير الاجسام ١٢

وكان « عبّاد بن سليمان » يثبت الاعراض غير الاجسام فاذا
قيل له : تقول الحركة غير المتحرك والاسود غير السواد ؟ امتنع
من ذلك وقال : قولي في الجسم متحرك إخباراً عن جسم وحركة ١٥

(١) والاكوان : في الاصول : والالوان (٣) انذات : في الفرق ص ١٢٢ :
ولا يفعل الحيوان عنده فعلين مختلفين (٤) وكان : وقال س (١٥) متحرك :
انه متحرك ح منحركاد في س | اخباراً في | جسم : الجسم ح

فلا يجوز ان اقول الحركة غير المتحرك اذ كان قولى متحرك إخباراً
عن جسم وحركة ولكن اقول الحركة غير الجسم

٣ وقال قائلون من اصحاب الطبائع ان الاجسام كلها من اربع طبائع
حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة وان الطبائع الاربع اجسام ولم يُثبتوا
اشياء الا هذه الطبائع الاربع ، وانكروا الحركات وزعموا ان الالوان
٦ والطعوم والاراييح هي الطبائع الاربع

وقال قائلون منهم ان الاجسام من اربع طبائع واشتبوا الحركات
ولم يُثبتوا عرضاً غيرها وثبتوا الالوان والاراييح من هذه الطبائع

٩ وقال قائلون : الاجسام من اربع طبائع وروح سابعة فيها وانهم
لا يعقلون جسمًا الا هذه الخمسة الاشياء ، واشتبوا الحركات اعراضاً

وقال قائلون بابطال الاعراض والحركات والسكون واشتبوا
١٢ السواد وهو عين الشئ الاسود لا غيره وكذلك البياض وسائر الالوان

وكذلك الحلاوة والحموضة وسائر الطعوم ، وكذلك قولهم في الاراييح
وفي الحرارة انها عين الشئ الحار لا غيره وكذلك قولهم

١٥ في الرطوبة والبرودة واليبوسة وكذلك قولهم في الحياة انها هي الحي ،

(١) اذ : في الاصول : ا- | اخبارا : في الاصول : اخبار (٢) - جسم :
الجسم ح | غير الجسم : غير المتحرك في غير ح (٤) وان : فان ح | الاربع :
معدوفة في ح (٦) شئ : هو ح (١٠) واشتبوا : فاقبوا ح (١٢) عين :
في الاصول : عين والكلام منسوب علمها في ق (١٤) لا عين : شاهدة في ق ح
(١٥) الرطوبة واليبوسة والبرودة ح

وهؤلاء منهم من يُثبت حركة الجسم وفعله غيره ومنهم من لا يُثبت
عرضاً غير الجسم على وجه من الوجود

وُحكي عن بعض اهل الثنية من « المنانية » انهم يزعمون ان الاجسام^٣
من اصليين وان كل واحد من الاصليين من خمسة اجناس : من سواد
وبياض وصفرة وخضرة وحمرة وانهم لا يعقلون جسمًا الا ما كان
كذلك وانهم دانوا بابطال الاعراض^٦

وُحكي عن بعض اهل الثنية من « الديصانية » انهم ثبتوا الاجسام
من اصليين وانهم زعموا ان احد الاصليين سواد كله والاخر بياض كله
وان النور هو البياض والظلام هو السواد وان سائر الالوان^٩
من هذين اللونين وانما اختلفت الالوان فصار منها صفرة وحمرة وخضرة
لاختلاف امتزاج هذين اللونين وانهم انكروا الاعراض

فاما « ابو عيسى الوراق » فانه حكى ان من اهل الثنية من يُثبت^{١٢}
الاعراض من الحركات والسكون وسائر الافعال غير الاجسام ، وان منهم
من يزعم انها صفات الاجسام لا هي الاجسام ولا غيرها ، وان منهم
من نفاهها وابطلها وزعم انه لا حركة ولا سكون ولا فعل غير الاصليين^{١٥}

واختلفوا في اللون هل هو الطعم ام غيره وهل الطعم هو
الرائحة ام هو غيرها

(٧) الديصانية : اهل الديصانية س (١٠) اختلف في س ح (١٤) وان

منهم : ومنهم في (١٧) ام هو د ام في س ح

فقال قائلون : اللون هو الطعم وهو الرائحة وهو الصوت والجو
وكذلك قولهم في السمع والبصر والذائق والشام ، وهوؤلاء

٣ هم « الديصانية »

وقال قائلون : اللون غير الطعم و [الطعم] غير الرائحة والرائحة
غير الجو والجو غير الصوت ، وهذا قول أكثر اهل النظر

٦ واختلف الذين اثبتوا الحركات اعراضاً غير الاجسام في الحركات
هل هي مشتبهة ام لا وهل هي جنس واحد ام اجناس كثيرة ام
ليست باجناس

٩ فقال « ابو الهذيل » : الحركة لا يجوز ان تشبه الحركة وكذلك

العرض لا يجوز ان يشبه العرض لأن المشتبهين يشتهان باشتباه ولكن
قد يقال ان الحركة شبه الحركة ، وزعم ان الانسان يقدر على حركة

١٢ وسكون فان فعل الحركة في الوقت الثاني من وقت قدره (؟) وفعل معها

كوناً يمتنة فهي حركة يمتنة وان فعل معها كوناً يسرة فهي حركة يسرة ،

وكذلك القول في سائر الجهات لأننا اذا قلنا : حركة يمتنة فقد

١٥ ذكرنا الحركة وكوناً يمتنة ، وكذلك اذا قلنا الحركة يسرة فانما ثبتنا

الحركة [و] كوناً يسرة

(١) وهي الصوت ل واما الصواب (٥) والجو : ساقطه من (١٠) المشتبهين د
المشتبهين ق من المشتبهين ح (١٢) قدره : كذا في النسخ كلها واما قدره (١٣) كوناً
يمته : في الاصول كونها يمتنة | كوناً يسرة : كونها يسرة في (١٥) وكوناً :
وكونها في | ثبتنا : ثبت ح

والحركات عنده غير الاكوان والمماسات وكذلك السكون عنده
غير الاكوان والمماسات ، ولم يكن يزعم انه قادر ان يفعل في الوقت
الاول حركات في الثاني وانما يقدر على حركة وسكون فأي الاكوان^٣
فعله وهي (٤) اثنان فالحركة حركة في تلك الجهة مع السكون ، ولم يكن
يجعل حركة خلافاً لحركة وكان ايضاً لا يزعم ان الاعراض لا تختلف
لان المختلف باختلاف يختلف عنده ، وكان لا يزعم ان الخلاف^٦
ما كان الشئان به مختلفين وكذلك الوفاق ما كانا به متفقين ، وكان
يزعم ان شيئاً يخالف شيئاً بنفسه او يشبهه ويوافقه بنفسه وكان
لا يقول الباري مخالف للعالم^٩

وقال « ابرهيم النظام » : حركات الانسان وافعاله كلها جنس
واحد وان الحركات هي الاكوان وان الجنس الواحد لا يفعل
شيئين متضادين كما لا يكون بالنار تبريد وتسخين ، وزعم ان^{١٢}
التصاعد من جنس الانحدار والقيام من جنس التياسر والطاعة
من جنس المعصية والكفر من جنس الايمان والصدق من
جنس الكذب^{١٥}

(٢) غير : عين ح (٣) فاي د فان ق س ح (٤) وعى : كذا في الاصول
كلها ولعل الصواب « في » او ان شيئاً ساقط من المتن (٨) يخالف شيئاً :
يخالف شيء س و (٩) مخالف للعالم : يخالف العالم س (١٢) وتسخين :
ولا تسخين س ق ح | فرغم د

وقال قائلون : الحركات اجناس وانها متضادات والقيام ضد
التياسر والقيام ضد القعود والتقدم ضد التأخر والتعاقد ضد الانحدار ،
٣ وان هذه المتضادات من الاعراض مختلفة فمنها ما يختلف بنفسه كالسواد
والبياض ومنها ما يختلف [لعلة هي غيره ك... ومنها ما يختلف] لا لنفسه
ولا لعلة هي غيره كالتيامن والتياسر وما اشبه ذلك ، وان الحركة
٦ والسكون هي الاكوان وان الانسان يقدر ان يفعل السكون في الثاني
وحركات مختلفة متضادات على البديل

وقد تكون الطاعة عند هؤلاء القائلين من جنس المعصية كالحركتين
٩ في الجهة الواحدة يؤمر باحدهما فتكون طاعة وينهى عن الاخرى
فتكون معصية فقد تكون الطاعة من جنس المعصية وقد تكون ضدها
كالحركتين في جهتين مختلفين ، وقد يفعل الفاعل الواحد افعالا متضادة
١٢ كالحركة والسكون

وزعم صاحب هذا القول ان الاعراض تشبه بانفسها كالسوادين
والياضين وانها تتفق بانفسها وان الجواهر مشتبهة بانفسها وكذلك
١٥ الاعراض المختلفة تختلف بانفسها كالسواد والبياض

(٣) وان : فان س ح فتبا : فقبا ذ ف ح والكلمة ساقطة من س (٤) ما
يختلف : ما لا يختلف د | | : قابل ص ٣٥٧ : ١٢-١٤ انفسه : بنفسه د
(٦) هي الاكوان د والاكوان ق س ح ولعله هما الاكوان (٤) | وان لانسان : فان
الانسان ق س فان الانسان يقدر ان يفعل السكون والاكوان وان الانسان ج
(٩) باحدهما ق س (١٥-١٤) وانها . . . والبياض : ساقطة من و

وكان يزعم مرّة ان الذهاب يمتنع من جنس الذهاب يمتنع ثم رجع
 عن هذا وزعم ان الذهاب يمتنع اذا كان في مكان فهو ضدّ الذهاب
 يمتنع في مكان آخر لأن الكون في مكان يضادّ الكون في غيره ،
 وكان لا يُثبت متفقين مشتبهين يتفقان بغيرها وانما يتفق المتفقان بانفسهما
 وكذلك المشتبهان ، وهذا قول « محمد بن عبد الوهاب الجبائي »
 وزعم بعض المتكلمين ان الاعراض تشبه بغيرها وان الاعراض
 مختلفة بانفسها والاجسام تختلف بغيرها ، وهذا قول البغداديين
 « الحياط » وغيره

وزعم البغداديون من المعتزلة ان الطاعة لا تكون من جنس
 المعصية وان الكفر لا يكون من جنس الايمان وان الحركة لا تكون
 من جنس السكون

وقال « حسين النجّار » ومن قال بقوله ان الاشياء المحدثات كلها
 مشتبهة في باب الحدث متفقة في اجسامها واعراضها وانه لا يشبه
 المخلوق الا بمخلوق لأنه لو جاز ان يشبه المخلوق ما ليس بمخلوق لجاز
 ان يشبه الخالق ما ليس بمخلوق

واختلف المتكلمون في معنى الحركة والسكون واين محلّ ذلك

في الجسم هل هو في المكان الاول او الثاني

(١) جنس : في الاسول كلها : جهة | يمتنع : يسره و (٦) الاعراض ... وان :
 ساقطة من د (٦-٧) بنبرها . . . تختلف : ساقطة من ح (٨) الحياط وغيره :
 الحياة وغيرها في س ح

فقال قائلون : معنى الحركة معنى الكون والحركات كلها اعتمادات
ومنها انتقال ومنها ما ليس بانتقال ، والقائل بهذا القول « النظام » وزعم
٣ ان الجسم اذا تحرك من مكان الى مكان فالحركة تحدث في الاول
وهي اعتماداته التي توجب الكون في الثانى وان الكون في الثانى هو
حركة الجسم في الثانى

٦ وكان « محمد بن شيب » يثبت الحركة والسكون ويذهب اليهما
الاكوان وان الاكوان منها حركة ومنها سكون وان الانسان اذا
تحرك الى الثانى فاعتماده في المكان الاول الذى يوجب الكون
٩ في الثانى وثقله وزوال (؟) اذا صار الجسم الى الثانى لأن اهل اللغة لم يستموا
الجسم زائلاً منتقلاً متحركاً عن الاول الا اذا صار الى المكان الثانى
فالمعنى حدث فيه وهو في المكان الاول وتسمى زوالاً في حال كونه
١٢ في المكان الثانى لاتساع اللغة وتكلم بكلام الناس على سبيل ما تكلموا
به ، وقد يكون الكون في المكان الثانى حركة ويكون سكونا ، فان
كان حركةً اوجب كوناً في المكان الثالث وكان سكونا في الثانى (؟)

(٣) الى مكان : كذا صححنا وفي الاصول كلها : الحركات | الاول د اول ق س ح
(٧) حركة : حركات ح (٨) احدى : لاتي د (٩) في اثنى وثقله الخ : لعل
في الثانى حركة وثقله الخ (٤) (١٠) منتقلاً د منتقلاً س ق ح (١١) المكان
الثانى . . . وهو في : ساقطة من ق س ح (١٢) وكان سكونا في اثنى : لعل
وان كان سكونا كان سكونا في الثانى (٤٤)

(٣) فالحركة الخ : راجع الفرق ص ١٤٤

وقال «معمّر» : معنى السكون انه الكون ولا سكون الا كون
ولا كون الا سكون

وقال « ابو الهذيل » : الحركات والسكون غير الاكوان والمماسات ،
وحركة الجسم عن المكان الاول الى الثانى تحدث فيه وهو فى المكان
الثانى فى حال كونه فيها وهى انتقاله عن المكان الاول وخروجه عنه ،
وسكون الجسم فى المكان هو بقاءه فيه زمانين فلا بدّ من الحركة
عن المكان من مكانين و زمانين ولا بدّ للسكون من زمانين
وقال « عباد » : الحركات والسكون مماسات وزعم ان معنى حركة
معنى زوال

وقال « بشر بن المعتمر » الحركة تحدث لا فى المكان الاول ولا
فى الثانى ولكن يتحرك بها الجسم عن الاول الى الثانى
وكان « الجبائى » يزعم ان الحركة والسكون اكوان وان معنى الحركة
معنى الزوال فلا حركة الا وهى زوال وانه ليس معنى الحركة معنى
الانتقال وان الحركة المعدومة تسمى زوالاً قبل كونها ولا تسمى انتقالاً
فقلت له : فلم لا تثبت كل حركة انتقالاً كما تثبت كل حركة
زوالاً ؟ فقال : من قبل ان حبلأ لو كان معلّقاً بسقف فحركته انسان

(٥) فيها : فى الفرق : لانها اول كون فى المكان الثانى ، ولعل الصواب : فيه الا ان
يكون الضمير راجعاً الى الحركة (١٢) ان الحركة ح ان الحركات د فى س ، راجع
ص ٣٥٢ : ٥-٦ (١٦) حبلأ : رحلا ح

(٣-٩ و ١٠-١١) راجع الفرق ص ١٤٤

لقلنا : زال واضطرب وتحرك ولم نقل انه انتقل ، فقلت له : ولم
لا يقال انتقل في الجو كما قيل تحرك وزال واضطرب ؟ فلم يأت
٣ شيء يوجب التفرقة .

واختلف المتكلمون فيما يوصف به الشيء : لنفسه يوصف او لعلّة
وفي الطاعة حسنت لنفسها او لعلّة

٦ فقال قائلون : كل معصية كان يجوز ان يأمر الله سبحانه بها فهي
قيحة لانها ، وكل معصية كان لا يجوز ان يبيحها الله سبحانه فهي
قيحة لنفسها كالجهل به والاعتقاد بخلافه ، وكذلك كل ما جاز ان لا
٩ يأمر الله سبحانه فهو حسن للامر به وكل ما لم يجز الا ان يأمر به
فهو حسن لنفسه ، وهذا قول « النظام »

وقال « الاسكافي » في الحسن من الطاعات حسن لنفسه والقيح
١٢ ايضاً قيح لنفسه لا لعلّة ، واضنه كان يقول في الطاعة انها طاعة
لنفسها وفي المعصية انها معصية لنفسها

وقال قائلون : الطاعة انما سُميت طاعة لله لانه امر بها لا لنفسها
١٥ وقال قائلون : الطاعة لله انما هي طاعة له لانه ارادها والمعصية
سُميت معصية له لانه كرهها

(٢) قيل : قال ح (٧) لا يجوز : يجوز ح | مبيحها : مبيحها ح
(٩) بأمر الله . . . الا ان : ساعطه من في ح

وقال قائلون : كل ما يوصف به الشيء فلنفسه وُصف به وانكروا
الاعراض والصفات

وقال قائلون : كل ما وُصف به الشيء فأنما وُصف به لمعنى هو ٢
صفة له ، وهو قول « ابن كلاب » وكان يقول : كل معنى وُصف به
الشيء فهو صفة له

وقال قائلون : ما وُصف به الشيء قد يكون لنفسه لا لمعنى كالقول ٦
سوادٌ وبياضٌ والقول في القديم انه قديم عالم وقد يكون لعلّة
كالقول متحركٌ ساكنٌ من غير ان تكون الحركة صفة له
او السكون ، وثبتوا ان الصفات هي الاقوال والكلام كقولنا ٩
عالمٌ قادرٌ فهي صفات اسماء وكالقول يعلمٌ ويُقدرُ فهذه صفات لا اسماء
وكالقول شيءٌ فهذا اسم لا صفة

وقال قائلون : قد يوصف الشيء بصفةٍ لنفسه كقولنا سوادٌ ١٢
وبياضٌ وقد يوصف لعلّة كقولنا متحركٌ ساكنٌ وقد يوصف لا لنفسه
ولا لعلّة كقولنا محدثٌ

(١) يوصف : كذا في الاصول وعلله وصف (٦-٣) ما . . . قائلون :
ساقطة من ح (٧) عالم : وعالم ح (٨) ساكن : وساكن ح (٩) وثبتوا د ق
وبسواس ويتبتون ح وكذا كان ناسخ د قد كتب ثم ضرب عليها وكتب ما اثبتناه
(١٠) والقول . . . لا اسماء : ساقطة من د (١٢ و ١٣ و ١٤) كقولنا ح كقوله د س ق
(١٣-١٢) لعلّة . . . ولا : ساقطة من ح

واختلف الناس في الاعراض هل تبقى ام لا

فقال قائلون : الاعراض كلها لا تبقى وقتين لأن الباقي انما

٣ يكون باقياً بنفسه او بقاء فيه فلا يجوز ان تكون باقيةً بانفسها لأن

هذا يوجب بقاءها في حال حدوثها ولا يجوز ان تبقى بقاءً يحدث

فيها لانها لا تحتل الاعراض ، والقائل بهذا « احمد بن علي الشطوي »

٦ وقال به « ابو القسم البلخي » و « محمد بن عبدالله بن مملك الاصبهاني » ،

وزعم هؤلاء ان الالوان والطعوم والاراييح والحياة والقدرة والعجز

والموت والكلام والاصوات اعراض وانها لا تبقى وقتين وهم يثبتون

٩ الاعراض كلها يزعمون انها لا تبقى زمانين

وقال قائلون انه لا عرض الا الحركات وانه لا يجوز ان تبقى ،

والقائل بهذا « النظام »

١٢ وقال « ابو الهذيل » : الاعراض منها ما يبقى ومنها ما لا يبقى

والحركات كلها لا تبقى والسكون منه ما يبقى ومنه ما لا يبقى ، وزعم

ان سكون اهل الجنة سكون باق وكذلك اكوانهم وحركاتهم منقطعة

(٤) يوجب : ساقطة من د | بقاء حدث ح يحدث د س في (٥) الشطوي :

الشطوي ح ، راجع كتاب المنية والامل لاحد بن شيبان المرعشي طبع في بغداد سن ٥٤

(٦) وقال به ح وقال د س في (٩) انها لا : الا في

(١) راجع اصول الدين ص ٥٠-٥٢ ونسج الموافف ٥ سن ٣٧ و٦٥٠ سن ١٨٣

(١٠-١١) راجع اصول الدين ٥٠ (١٢) ص ٣٥٩ (٥) راجع كتاب الاقتصاد سن ١٢

واصول الدين ص ٥١-٥٠ والمال ص ٣٥

ومتقضية لها آخر^٥ ، وكان يزعم ان الالوان تبقى وكذلك الطعوم والاراييح والحياة والقدرة تبقى [ببقاء] لا في مكان ، ويزعم ان البقاء هو قول الله عز وجل للشيء بقاؤه وكذلك في بقاء الجسم وفي بقاء كل ما يبقى^٦ من الاعراض ، وكذلك كان يزعم ان الآلام تبقى وكذلك اللذات فالآلام اهل النار باقية فيهم ولذات اهل الجنة باقية فيهم وكان « محمد بن شبيب » يزعم ان الحركات لا تبقى وكذلك^٧ السكون لا يبقى

وكان « محمد بن عبد الوهاب الجبائي » يقول : الحركات كلها [لا] تبقى والسكون على ضربين : سكون الجماد وسكون الحيوان فسكون الحي المباشر^٨ الذي يفعله في نفسه لا يبقى وسكون الموات يبقى ، وكان يقول ان الالوان والطعوم والاراييح والحياة والقدرة والصحة تبقى ويقول ببقاء اعراض كثيرة ، وكان يقول ان كل ما يفعله الحي في نفسه مباشراً من الاعراض^٩ فهو غير باق ، وكذلك يقول ان الباقي من الاعراض يبقى لا ببقاء وكذلك يقول في الاجسام انها تبقى لا ببقاء وكذلك يحيز بقاء الكلام وقال قائلون في الحركة انها لا يجوز ان تبقى ولا يجوز ان تُعاد^{١٠}

وقال « ضرار بن عمرو » و « الحسين بن محمد النجار » ان الاعراض

(٤) وكذلك كان : وكان س (١٢) بقاء : سى فى س

(٦-٧) راجع اصول الدين ص ٥١ (٨-١٥) راجع اصول الدين ص ٥١ وشرح الواقف ص ٣٨-٣٩ و ٦ ص ١٨٣-١٨٥ (١٦-٣٦:٣) فى اصول الدين ص ٥١ وقال ضرار والنجار الاعراض التى هى ابعاض الجسم عندها باقية وما سواها من الاعراض يستحيل بقاؤه ، وراجع ايضا ص ٣٠٥ و ص ١٠٩ من هذا الكتاب

التي هي غير الاجسام يستحيل ان تبقى زمانين ، وكان « ضرار »
و « الحسين التجار » يقولان : البقاء للجسم الذي هو ابعاض منها
٣ كذا ومنها كذا

وكان « التجار » ينكر بقاء الاستطاعة لأنها ليست بداخلة في جملة
الجسم وهي غيره ويستحيل ان يكون في غيرها لأنه يستحيل ان يبقى
٦ الشيء ببقاء في غيره

وقال « بشر بن المعتز » : السكون يبقى ولا يتقضى الا بأن يخرج
الساكن منه الى حركه وكذلك السواد يبقى ولا يتقضى الا بأن يخرج
٩ منه الاسود الى ضده من بياض او غيره وكذلك في سائر الاعراض
على هذا الترتيب

واختلفوا هل تفنى الاعراض ام لا :

١٢ فقال قائلون : الاعراض كلها لا يقال انها تفنى لأن ما جاز ان
يفنى جاز ان يبقى ، وقال قائلون : هي تفنى بمعنى تعدد ، وقال قائلون :
ما يجوز ان يبقى منها يجوز ان يفنى وما لا يجوز ان يبقى منها
١٥ لا يجوز ان يفنى

(٨٧) يتقضى : يفسد (٩) الاسود : كذا صححنا وفي الاصول كابها : الانسان

(١٣) هي : انها ج | تعدد : انها تعدد -

واختلفوا هل لها بقاء ام لا :

فقال قائلون : تبقى بقاء الجسم ، وقال قائلون : تبقى لا بقاء ،

وقال قائلون : تبقى [ببقاء] لا في مكان

واختلفوا في فنائها :

فقال قائلون : تفنى بقاء لا في مكان ، وقال قائلون : تفنى بقاء

في غيرها والسواد فناءً للبياض اذا حدث بعده ، وقال قائلون :
تفنى لا بقاء

واختلف الناس في رؤية الاعراض والاجسام

فقال « ابو الهذيل » : الاجسام تُرى وكذلك الحركات والسكون ٩

والالوان والاجتماع والافتراق والقيام والقعود والاضطجاع ،

وان الانسان يرى الحركة اذا رأى الشيء متحركاً ويرى السكون اذا رأى

الشيء ساكناً برؤيته له ساكناً ، وكذلك القول في الالوان والاجتماع ١٢

والافتراق والقيام والقعود والاضطجاع ، وكل شيء اذا رأى الراءى

الجسم عليه فرق بينه وبين غيره اذا كان على غير تلك المنظرة وفرق بينه

وبين غيره مما ليس على منظرة فهو راءٍ لذلك الشيء ١٥

وكان يزعم ان الانسان يلمس الحركة والسكون بلمسه للشيء

(٥) تفنى بقاء لا : هنائها لا ق س ح (٩) الاجسام : ان الاجسام ق (١١) وان

الانسان : والانسان ق (١٥) مظرة : تلك المنظرة س

(٨) راجع شرح المواقف ٦ ص ١٨٥

متحركًا او ساكنًا لانه قد يفرق بين الساكن والمتحرك بلمسه له ساكنًا
ومتحركًا كما يفرق بين الساكن والمتحرك برؤيته لاحدهما ساكنًا
والآخر متحركًا ، وكذلك كل شيء من الاجسام اذا لمسه الانسان
فرق بينه وبين غيره مما ليس على هيئته بلمسه اياه فهو يلمس ذلك العرض ،
وكان يزعم ان الالوان لا تلمس لأن الانسان لا يفرق بين الاسود
والابيض باللمس ٦

وكان « الجبائي » يوافقه في رؤية الاجسام والاعراض وكان يخالفه
في لمس الاعراض

٩ وكان بعض اهل الكلام يُنكر ان يكون الانسان يلمس الحرارة
والبرودة ويزعم انه يجدها لا بأن يلمسها

وقال « النظام » الاعراض محال ان تُرى وانه لا عرض الا
الحركة ومحال ان يرى الانسان الا الالوان والالوان اجسام ولا جسم

يراه الرائي الا لون

وقال « عباد بن سليمان » : الاعراض لا تُرى ولا يرى الرائي

(٢-١) ساكنًا ومتحركًا : متحركًا وساكنًا د ساكنًا او متحركًا ج (٢) المتحرك
والساكن د (٣) من الاجسام : ساقطه من ج (٧) رؤية : رؤيته في ج
(١٠) لا بان د بان لا في س ج (١٢) اجساما د س في (١٤-١٥) الرائي . . .
ولا يرى : ساقطه من س (١٣) لون : الالوان د في

الا الاجسام ولا يُرى الا وهو ذو جهات وانكر ان يرى احد لوناً
او حركةً او سكوناً او عرضاً

وقال قائلون : الاجسام لا تُرى ولا يُرى الا لون والالوان
اعراضٌ ، وهو « ابو الحسين الصالحى » ومن قال بقوله

وقال قائلون : يُرى اللون والملون ولا تُرى الحركات والسكون
وسائر الاعراض

وقال « ميمر » : انما تُدرك اعراض الجسم فاما الجسم فلا يجوز
ان يُدرك

واختلف الناس فى خلق الشئ هل هو الشئ ام غيره

فقال « ابو الهذيل » : خلق الشئ [الذى] هو تكوينه بعد ان لم يكن
هو غيره وهو ارادته [له] وقوله له : كن ، والخلق مع المخلوق فى حاله
وليس بجائز ان يخلق الله سبحانه شيئاً لا يريد له ولا يقول له كن ، وثبت ١٢
خلق العرض غيره وكذلك خلق الجوهر ، وزعم ان الخلق الذى هو
ارادة وقول لا فى مكان ، وزعم ان التأليف هو خلق الشئ مؤلفاً
وان الطول هو خلق الشئ طويلاً وان اللون خلقه له ملوناً ، وابتداء الله ١٥

(١) وهو : لعله ما هو (٣) الالون : الالوان ق س (٥) الحركات :
الحركة س (١١) ارادته ح وفى الموضع ا ر ح ك وفى د اماده وفى ق س
ان رده ولعله ارادة الله (١٢) يريد : يراد ح رب س ق | ونبت :
ونبت ان ق س ح (١٥) له : لعلها زائدة

الشيء بعد ان لم يكن هو خلقه له وهو غيره واعادته له غيره وهو خلقه له بعد فناءه ، واردة الله سبحانه للشيء غيره واردة للايمان غير امره به ، وكان يُثَبَّتُ الابتداء غير المبتدأ والاعادة غير المعاد والابتداء خلق الشيء اول مرّة والاعادة خلقه مرّة اخرى

وقال « هشام بن عمرو الفوطي » : ابتداء الشيء مما يجوز ان يعاد غيره وابتدأؤه مما لا يجوز ان يعاد ليس بغيره والارادة المراد وكان « عبّاد بن سليمان » اذا قيل له : أقول ان الخلق غير المخلوق ؟ قال : خطأ ان يقال ذلك لأن المخلوق عبارة عن شيء وخلق ، وكان يقول : خلق الشيء غير الشيء ولا يقول الخلق غير المخلوق ، وكان يقول ان خلق الشيء قولٌ كما كان يقول ابو الهذيل ولا يقول ان الله قال له كُنْ كما كان ابو الهذيل يقول

وحكى « زرقان » عن « معمر » انه كان يزعم ان خلق الشيء غيره وللخلق خلق الى ما لا نهاية له وان ذاك يكون في وقت واحد معاً وحكى عن « هشام بن الحكم » ان خلق الشيء صفة له لا هو ١٥ هو ولا غيره

وقال « بشر بن المعتمر » : خلق الشيء غيره والخلق قبل المخلوق وهو الارادة من الله للشيء

(٦٥) ما : في النسخ : لا (٥) المراد : (٧) افعال : فقال : | المخلوق : مخلوق في (١٤) وحكى عن : وحكى في س | ان : الله : | لا شيء : لا هي في (١٢) راجع اصول الدين ص ٢٣١ : ٦٤ : والمثل ص ٤٧ (١٤١) راجع ص ٥٥

وقال « ابراهيم النظام » : الخلق من الله سبحانه الذى هو تكوين هو المكوّن وهو الشئ المخلوق ، وكذلك الابتداء هو المبتدأ والاعادة هى المعاد ، والارادة من الله سبحانه تكون ايجاداً للشئ وهى الشئ ٢ وتكون امراً وهى غير المراد كنحو ارادة الله للايمان هى امره به وتكون حكماً وإخباراً وهى غير المحكوم والخبر عنه وكان (٣) ارادة الله سبحانه ان يقيم القيامة يعنى انه حاكم بذات نفسه خبر به ، والابتداء ٦ هو المبتدأ والاعادة هى المعاد وهى خلق الشئ ابتداءً

وقال « البهائى » : الخلق هو المخلوق والارادة من الله غير المراد وفعل الانسان هو مفعوله واراداته غير مراده ، وكان يزعم ان ارادة الله سبحانه للايمان غير امره به وغير الايمان وارادته لتكوين الشئ غيره

وأظن ان مُثَبَّتًا ثبت الخلق هو المخلوق والاعادة غير المعاد ١٢

واختلف الذين قالوا ان خلق الشئ غيره فى الخلق هل هو

مخلوق ام لا

فقال « ابو موسى المردار » ان الخلق غير المخلوق والخلق مخلوق ١٥

فى الحقيقة وليس له خلق

(٣) ايجاد النبى ق س ح (٤) المراد : مراد ق (٥) وكن : الله

كنحو (٦) به : عنه ل (٧) هى : هو س ح (٩) مفعوله : مفعولا له س

(١١) غيره : غير ح (١٥) المردار : المردان د المردان ق

(١٥-١٦) راجع ص ١٩٠ : ١٠-١١

وقال « ابو الهذيل » : الخلق الذى هو تأليف والذى هو لون والذى هو طول والذى هو كذا كل ذلك مخلوق فى الحقيقة وهو واقع عن قول وارادة ، والخلق الذى هو قول وارادة ليس بمخلوق فى الحقيقة وإنما يقال : مخلوق فى المجاز

وقال قائلون : لا يقال الخلق مخلوق على وجه من الوجوه
وقال « زهير الاثرى » : الخلق غير المخلوق وهو ارادة وقول وهو
محدث ايس بمخلوق

وقال « ابو معاذ التومنى » : الخلق حدث وليس بمحدث ولا مخلوق
وان الارادة من الله سبحانه تكون ايجاداً وهى خلق وتكون
امراً ، وكان يزعم ان القرآن حدث ليس بمخلوق ولا محدث
واختلف المتكلمون فى البقاء والفناء

فقابل قائلون ممن يُثبت خلق الشئ غيره ان الباقي باق لا ببقاء
وزعم قوم ممن يُثبت الخلق هو المخلوق ان الباقي يبقى ببقاء
وقال « ابو الهذيل » : خلق الشئ غيره والبقاء غير الباقي والفناء
غير الفانى ، والبقاء قول الله عز وجل للشئ ابقى والفناء قوله افن

(٢) كذا كل ذلك : كذلك ذلك س كذلك ح (١٢) قائلون : نوم د

(١٢) و (١٣) ان : فى الاصول وان تم حكى اله او فى ح بالوجهين

(١٠-٨) راجع ص ٣٠٠ (١١) راجع كتاب الانتصار ص ١٩ والفصل

٥ ص ٤١ واصول الدين ص ٤٢ : ١٤-١٧ وص ٤٥ : ١٠-١٤

وقال قائلون من البغداديين : بقاء الشيء غيره وليس للفانى فناء
والفانى يفنى لا بقاء

وقال قائلون منهم « الجبائى » وغيره : الباقي باق لا بقاء والفانى ٣
يفنى لا بقاء غيره

وقال « متمر » ابن للفانى فناء وللغناء فناء لا الى غاية ومحال ان
٦ يفنى الله الاشياء كلها

وقال « النظام » : الباقي يبقى لا بقاء والفانى فان لا بقاء
وحكى « زرقان » ان « هشام بن الحكم » قال : البقاء صفة للباقي
لا هو هو ولا غيره وكذلك الغناء ٩

واختلفوا فى البقاء والفناء اين يوجدان وهل يوجدان وقتاً
واحدًا او اثنى من ذلك

فقال « ابو الهذيل » : البقاء والفناء يوجدان لا فى مكان وكذلك الخلق ١٢
وكذلك الوقت لا فى مكان ولا يجوز ان يوجد اكثر من وقت واحد

وقال قائلون : بقاء الشيء يوجد معه وهو غيره يوجد فيه ما دام باقياً
وقال « محمد بن شبيب » : المعنى الذى هو فناء ومن اجله يعدم ١٥

الجسم لا يقال له فناء حتى يعدم الجسم وانه حائل فى الجسم فى حال
وجوده فيه ثم يعدم بعد وجوده

(٥) للفانى : الفانى ق | وللغناء : والفانى ح (١٠) اين : ان ق س (١٦) يعدم : نعم د

(٦-٥) راجع اصول الدين ص ٨٧ : ١٢-١٣ و ٢٣١ : ٥-٦ (١٥-١٧) راجع

اصول الدين ص ٨٧ : ١٣-١٥ و ٢٣١ : ٦-٨

وقال « الجبائي » : فناء الجسم يوجد لا في مكان وهو مضاد له
ولكل ما كان من جنسه ، وزعم ان السواد الذي كان في حال وجوده
٣ بعد البياض هو فناء للبياض وكذلك كل شيء في وجوده عدم شيء
فهو فناء ذلك الشيء ، وان فناء العرض يحل في الجسم والفناء لا يفتى

واختلفوا في معنى الباقي

٦ فقال قائلون : معنى الباقي ان له بقاءً وكذلك قولهم في القديم
والمحدث ، وهو قول « عبد الله بن كلاب »

وقال قائلون : القديم باق بنفسه وغير باق ببقاء ومعنى القول
٩ في المحدث انه باق ان له بقاءً لأنه يجوز ان يوجد غير باق

وقال قائلون ممن يذهب الى ان كل باق فهو باق لا ببقاء :
معنى الباقي انه كائن لا بحدوث وان القديم لم يزل باقيا لانه لم يزل
١٢ كائنا لا بحدوث ، والمحدث في حال كونه بالحدوث ليس بباقي
وفي الوقت الثاني هو باق لأنه كائن في الوقت الثاني لا بحدوث

وقال آخرون منهم « الاسكافي » : معنى القول في المحدث انه باق
١٥ أنه وجد حاليين ومز عليه زمانان ، فاما القديم فليس ذلك معنى القول
فيه انه باق لأنه لم يزل باقيا على الاوقات والازمان

(٣) فناء البياض س (١٢) ليس باق : وليس باق د (١٣) حدوث :
حدث س (١٥) زمانان : في اصول زمانين

واختلف الناس في المعاني القائمة بالاجسام كالحرركات والسكون

وما اشبه ذلك هل هي اعراض او صفات

فقال قائلون : نقول انها صفات ولا نقول هي اعراض ، ٣

ونقول هي معانٍ ولا نقول هي الاجسام ولا نقول غيرها لأن التغير

يقع بين الاجسام ، وهذا قول « هشام بن الحكم »

وقال قائلون : هي اعراض وليست بصفات لأن الصفات هي ٦

الاولى والاصناف وهي القول والكلام كالقول : زيد عالمٌ قادرٌ حتى ،

فاما العلم والقدرة والحياة فليست بصفات وكذلك الحركات والسكون

ليست بصفات ٩

واختلفوا لم سميت المعاني القائمة بالاجسام اعراضاً

فقال قائلون : سميت بذلك لأنها تعترض في الاجسام وتقوم بها ،

وانكر هؤلاء ان يوجد عرض لا في مكان او يحدث عرض لا في ١٢

جسم ، وهذا قول « النظام » وكثير من اهل النظر

وقال قائلون : لم تسم الاعراض اعراضاً لأنها تعترض في الاجسام

لأنه يجوز وجود اعراض لا في جسم وحوادث لا في مكان كالوقت ١٥

والارادة من الله سبحانه والبقاء والفناء وخلق الشيء الذي هو قول

وارادة من الله تعالى ، وهذا قول « ابى الهذيل »

(٤) الاجسام ولا : اجسام لا في (٨) وليست س (١٢-١٣) لا في جسم ح

في جسم د س في (١٥) يجوز : كذا في ح بين السطرين والكلمة ساقطة من

سائر الاصول (١٦) من الله تعالى : محذوفة في د ق س

وقال قائلون : انما سُميت الاعراض اعراضاً لأنها لا لبث لها
وان هذه التسمية انما أخذت من قول الله عز وجل : قالوا هذا عارضٌ
٣ مُنْظَرٌنا (٤٦ : ٢٤) فسموه عارضاً لأنه لا لبث له وقال : تريدون
عرض الدنيا (٨ : ٦٧) فسمي المال عرضاً لأنه الى انقضاء وزوال
وقال قائلون : سُمي العرض عرضاً لأنه لا يقوم بنفسه وليس
٦ من جنس ما يقوم بنفسه

وقال قائلون : سُميت المعاني القائمة بالاجسام اعراضاً باصطلاح
من اصطلاح على ذلك من المتكلمين فلو منع هذه التسمية مانع لم نجد
٩ عليه حجة من كتاب او سنة او اجماع من الامة واهل اللغة ، وهذا
قول طوائف من اهل النظر منهم « جعفر بن حرب »

وكان « عبد الله بن كلاب » يسمي المعاني القائمة بالاجسام اعراضاً
١٢ وليسميها اشياء وليسميها صفات

واختلفوا في قلب الاعراض اجساماً والاجسام اعراضاً
فقال قائلون منهم « حفص الفرد » وغيره : بجائز ان يقلب الله
١٥ الاعراض اجساماً والاجسام اعراضاً لأنه خلق الجسم جسماً والعرض
عرضاً وانما كان العرض عرضاً بأن خلقه الله عرضاً وكان الجسم

(٢) قالوا : مخدوفه في ق س ح (٤) لاله : لاد (٧) سبت : سمي د

(١٤) الفرد : الفرد في ح

جسماً بأن خلقه الله جسماً فثائر إن يكون الذى خلقه الله عرضاً
يخلقه جسماً والذى خلقه جسماً يخلقه عرضاً وكذلك زعم ان الله خلق
اللون لوناً والطعم طعماً وكذلك قوله فى سائر الاجناس وان الاشياء
انما هى على ما هى عليه بأن خلقت كذلك وان الانسان لم يفعل الاشياء
على ما هى عليه ولم تكن على ما هى عليه بأن فعلها كذلك

وقال اكثر اهل النظر بانكار قلب الاعراض اجساداً والاجسام
اعراضاً وقال : ذلك محال لأن القلب انما هو رفع الاعراض
وإحداث اعراض والاعراض لا تتحمل اعراضاً واعتلوا بعلم كثيرة
وقال كثير من الذين لم يقولوا بجواز قلب الاعراض منهم « الجبائى » :
لا نقول ان الله خلق الجوهر جوهرًا والون لونًا والشئ شيئًا والعرض
عرضًا لأن الله يعلمه جوهرًا قبل ان يخلقه وكذلك اللون يعلمه لونًا
قبل ان يخلقه ، وكذلك قوله فيما سُمى به الشئ قبل كونه

وقال قائلون من المعتزلة وغيرهم ان الله تعالى خلق الجوهر جوهرًا
واللون لونًا والشئ شيئًا والحركة حركة ولو لم يخلق الجوهر جوهرًا
ويحدثه جوهرًا لكان قديمًا جوهرًا فلما استحان ذلك صح انه خلقه
جوهراً ولو لم يخلقه جوهرًا لم يكن الجوهر بالله كان جوهرًا

(١) خلقه الله : خلقه س (٤) خلقت : خلقه د (٧) الاعراض :

واختلف الناس في المعاني

فقال قائلون ان الجسم اذا سكن فأنما يسكن (١) لمعنى هو الحركة لولاه لم يكن بأن يكون متحركاً اولى من غيره ولم يكن بأن يتحرك في الوقت الذي يتحرك [فيه] اولى منه بالحركة قبل ذلك ، قالوا : واذا كان ذلك كذلك فكذلك الحركة لولا معنى له كانت حركةً للمتحرك لم تكن بأن تكون حركةً [له] اولى منها ان تكون حركةً لغيره ، وذلك المعنى كان معنى لأن كانت الحركة حركةً للمتحرك لمعنى آخر وليس للمعاني كل ولا جميع وانها تحدث في وقت واحد ، وكذلك القول في السواد واليباض وفي انه سواد لجسم دون غيره وفي انه يبيض لجسم دون غيره ، وكذلك القول في مخالفة السواد واليباض وكذلك القول في سائر الاجناس ١٢ والاعراض عندهم ، وان العرضين اذا اختلفا او اتفقا فلا بد من اثبات معاني لا كل لها ، وزعموا ان المعاني التي لا كل لها فعل للمكان الذي حلت فيه ، وكذلك القول في الحي والميت اذا اثبتناه حياً وميتاً ١٥ فلا بد من اثبات معاني لا نهاية لها حلت فيه لان الحياة لا تكون حياةً

(٢) سكن فأنما يسكن : اعلمه تحرك فأنما يحرك او ان شيئاً سقط من التثنية (٣) ولم : ولو لم ق (٤) منه بالحركة : سائلة من ق س ح (٥) واذا : فاذا س (٦-٥) لولا معنى له : معنى له لولاه ح (٧) كانت حركة : كانت الحركة ق س ح (١٣) سواد لجسم ح سواد لجسم د س ق | ساض لجسم ح : ساض للجسم د س ق (١٢) وان : فان ح | او : وس في (١٢) التي لا كل لها : في الابدول : التي لا كل فيها (١٤) اثبتناه : في الاصول : انشأه

(١) المعاني : راجع كتاب الانتصار ص ٥٥ والقرى ص ١٢٨ وانتمصل ٥ ص ٤٦ والمثل ص ٤٦

[له] دون غيره الا لمعنى وذلك المعنى لمعنى ثم كذلك لا الى غاية ،
وهذا قول « معمر »

وسمعت بعض المتكلمين وهو « احمد الفرائى » يزعم ان الحركة ٣
حركة للجسم لمعنى وان المعنى الذى كانت له الحركة حركة للجسم
حدث لا لمعنى

وقال اكثر اهل النظر اذا ثبتنا الجسم متحركاً بعد ان كان ٦
ساكناً فلا بد من حركة لها تبحراً ، والحركة حركة للجسم لا من اجل
حدوث معنى له كانت حركة له ، وكذلك القول فى سائر الاعراض
واختلف هؤلاء فى الحركة اذا كانت حركة للجسم لا لمعنى هل ٩
هى حركة له لنفسها ولا لمعنى

فقال « الجبائى » انها حركة له لا لنفسها ولا لمعنى ، وقال قائلون :

هى حركة له لنفسها ١٢

واختلف المتكلمون فى الاعراض هل يجوز اعادتها ام لا

فقال كثير من المتكلمين منهم « محمد بن شيب » باعادة الحركات ،

وحكى « زرقان » عن بعض المتقدمين ان الحركة فى الوقت الثانى ١٥

هى الحركة فى الوقت الاول معادة

(٣) الفرائى ح الفرائى د س ف (٥) حدث : حدث د حدث و ح
حدث س (٦) اذا ثبتنا : اذا بشا د س ف اذا انشا ح (١٤) باعادة :
اعادة د س

وقال قائلون : الاعراض كلها لا يجوز اعاتها

وقال قائلون منهم « الاسكافي » : ما يبقى من الاعراض يجوز ان

٣ يعاد وما لا يبقى منها لا يجوز ان يعاد

وقال قائلون : ما لا نعرف كيفيته كالالوان والطعوم والاراييح

والقوة والسمع والبصر وما اشبه ذلك فجائز ان يعاد وما يعرف الخلق

٦ كيفيته كالحركات والسكون وما يتولد عنها كالتأليف والتفريق

والاصوات وسائر ما يعرفون كيفيته فلا يجوز ان يعاد ، وهذا قول

« ابى الهذيل »

٩ وقال قائلون : ما يعرف الخلق كيفيته او يقدر ان يعرفه

او لا يجوز ان يبقى فليس بجائز ان يعاد وما كان غير ذلك من الاعراض

جائز ان يعاد ، وهذا قول « الجبائي » وزعم ان ما يجوز ان يعاد

١٢ فجائز عليه التقديم في الوجود والتأخير ، وان الحركات وما اشبه ذلك

مما لا يجوز ان يعاد لو اعيد لكان يجوز عليه التقديم في الوجود والتأخير

ولو جاز ذلك على الحركات لكان ما يقدر ان يفعل بعد عشرة اوقات

١٥ يجوز ان يقدم قبل ذلك او كان ما يقدر عليه ان يفعل في الوقت الثاني

(٦) عنها : عنهما د ف (١٠-١١) ان يعاد ... فجائز : ساقطة من س (١٢) التمدد :

في الاصول كلها : التمدد (١٣) تا : ساقطة من د (١٥) او كان : في

الاصول كلها : ان كان واعلمه وكان (٩)

(٨-٤) راجع اصول الدين ص ٢٣٤-١١-١٣ (١٠-١١) راجع اصول الدين

ص ٢٣٤-٧-٩

يجوز ان يفعل في الوقت العاشر معاداً ، ولو كان ذلك جائزاً - وليس لما يقدر عليه البارئ من حركات الاجسام نهاية - لكان جائزاً ان يفعل ذلك في وقتنا هذا ، ولو جاز ذلك لجاز ان يُقدّم ٣ الانسان ما يقدر ان يفعله في اوقات لا تنتهي فيفعله في هذا الوقت ولو كان ذلك جائزاً لكان الانسان لو لم يفعل ذلك في هذا الوقت لكان يفعل لها تروكاً لا كل لها وذلك فاسد فلما فسد ذلك فسد ٦ ان تعاد الحركات وكان يعتل بهذا في وقت كان يزعم ان ترك كل شيء غير ترك غيره وان تركاً واحداً يكون لشيئين .

واختلف القائلون ان الاجسام تعاد في الآخرة هل الذي ابتدئ ٩

في الدنيا هو الذي يعاد في الآخرة ام لا

فقال قائلون وهم اكثر المسلمين ان المبتدأ في الدنيا هو المعاد

في الآخرة ١٢

وقال «عبد بن سليمان» : لا اقول المعاد هو المبتدأ ولا اقول

هو غيره ، وكذلك كان يقول : لا اقول المتحرك هو الساكن ولا اقول

هو غيره اذا تحرك الشيء ثم سكن ، وكذلك كان يقول : لا اقول ١٥

ان المحدث هو الذي لم يكن ولا اقول ان ما يوجد هو الذي يعدم

(٧) بهذا : بها س (٢٠) هو الذي : ساقطة من ح (١١) المعاد : في المعاد د

(١٣) ابن سليمان : محدوفة في و س ح

واختلف المتكلمون في الازداد

فقال « ابو الهذيل » : هو ما اذا لم يكن كان الشيء واذا كان لم يكن
 ٣ الشيء ، وزعم ان الاجسام لا تنضاد واحال تضادها

وقال قائلون : الضدان هما المتنافيان اللذان ينفي احدهما الآخر ،
 وانكر « ابو الهذيل » هذا القول لان الحرفين يتنافيان ولا يتضادان

٦ وقال « النظام » : الاعراض لا تتضاد والتضاد انما هو بين الاجسام
 كالحرارة والبرودة والسواد واليباض والحلاوة والحامضة وهذه كلها
 اجسام متفاسدة يفسد بعضها بعضا وكذلك كل جسمين متفاسدين
 ٩ فهما متضادان

وقال قائلون : الضدان هما اللذان لا يجتمعان فمعنى ان الشيئين
 ضدان انهما لا يجتمعان ، وهذا قول « عباد بن سليمان »

١٢ وزعم زاعمون ان الشيئين قد يتضادان في المكان الواحد كالحرارة

والسكون والقيام والقيود والحرارة والبرودة واجتماع الشيئين

وافتراقهما ، ويتضادان في الوقت كالفناء الذي لا يجوز وجوده مع المقي

١٥ في وقت واحد ، ويتضادان في الوصف كنحو ارادة القديم للشيء

وكراهته له يتضاد الوصف له بهما ، وان معنى التضاد التنافي فان

كان الشيء مما يحل الا ما كن فتضاد الشيئين في المكان الواحد تنافي

(٤) ما : ساقطة من ح | اللبس د (٦) بن : ما بين س (١٥) الوصف :

الوقت س (١٦) وكراهيته في

وجودهما فيه وتضادهما في الوقت تنافى وجودهما فيه وتضادهما
في الوصف تنافى الوصف للموصوف بهما

٣ وزعم زاعمون ان الضدّ هو الترك وان ضدّ الشيء هو تركه
واختلفوا هل يوصف الباري بالترك ام لا على مقاتلين :

فقال قائلون : قد يوصف الباري عز وجل بالترك ، وفعله للحركة
في الجسم تركه لفعل السكون فيه ، وقال قائلون : لا يجوز ان يوصف
الباري بالترك على وجه من الوجوه

واختلفوا هل يوصف الباري بالقدرة على ان يُقدر خلقه على
٩ الحياة والموت ام لا وعلى فعل الاجسام ام لا

فقال قائلون : الباري قادر ان يُقدر عباده على فعل الاجسام
والالوان والطعوم والاراييح وسائر الافعال ، وهذا قول اصحاب
١٢ الغلو من الروافض

وقال قائلون : لا يوصف الباري بالقدرة على ان يُقدر عباده على
فعل الاجسام ولكنه قادر ان يُقدرهم على فعل جميع الاعراض
من الحياة والموت والعلم والقدرة وسائر اجناس الاعراض ، وهذا
١٥ قول « الصالحى »

وقال قائلون : الباري قادر ان يُقدر عباده على الالوان والطعوم
والاراييح والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقد اقدرهم على
١٨

ذلك ، فاما القدرة على الحيات والموت فليس يجوز ان يُقدرهم على شيء من ذلك ، وهذا قول « بشر بن المعتمر »

٣ وقال قائلون : لا عرض الا والبارئ سبحانه جائز ان يُقدر على ما هو من جنسه ، ولا عرض عند هؤلاء الا الحركة فاما الالوان والاراييح والحرارة والبرودة والاصوات فانهم احوالوا ان يُقدر الله عبادته عليها لانها اجسام عندهم وليس بجائز ان يقدر الخلق الا على الحركات ، وهذا قول « النظام »

وقال قائلون : جائز ان يُقدر الله عبادته على الحركات والسكون والاصوات والآلام وسائر ما يعرفون كقيته ، فاما الاعراض التي لا يعرفون كقيتها كالالوان والطعوم والاراييح والحياة والموت والعجز والقدرة فليس يجوز ان يوصف البارئ بالقدرة على ان يُقدرهم على شيء من ذلك ، وهذا قول « ابي الهذيل »

واختلف المتكلمون في الترك للشيء والكف هل هو معنى غير التارك على اربعة اقاويل :

١٥ . فقال قائلون باثبات الترك وانه معنى غير التارك وانه كف النفس عن الشيء

وقال قائلون بنى الترك وانه ليس بشيء الا التارك وليس له ترك

(٥) والبرودة : بعدها في د والرطوبة واليبوسة ثم ضرب على الكاه الثانية (٦) لانها : لا انها د | يقدر : بقدر الله ح (١٣-١٥) معنى . . . وانه : ساقطة من ح (١٧) الا : غير ح

وقال قائلون : ترك الانسان للشيء معنى لا هو الانسان ولا هو غيره
وقال « عباد بن سليمان » : اقول ان ترك الانسان غير الانسان
ولا اقول الترك غير التارك لاني اذا قلت : الانسان تارك فقد ٣
اخبرت عنه وعن ترك

واختلف المشتون للترك هل ترك الشيء هو اخذ ضده ام لا
على مقاتلين : ٦

فقال قائلون : ترك كل شيء غير اخذ ضده وترك السكون هو
الاقدام على الحركة ، وقال قائلون : ترك الشيء هو اخذ ضده
واختلفوا هل يكون الترك الواحد لمتروكين ام لا على مقاتلين : ٩
فقال قائلون : الترك الواحد يكون لمتروكين ويخرج منهما وان
المتروكين يترك واحد ، وهؤلاء الذين زعموا ان ترك كل شيء
غير اخذ ضده ١٢

وقال قائلون : ترك كل شيء فعل سوى ترك غيره كما ان الاقدام
عليه سوى الاقدام على غيره واكثر هؤلاء القائلين هم الذين يقولون
ان ترك الشيء هو فعل ضده ، وزعم بعض القائلين بهذا القول انه ١٥
قد يترك افعالا كثيرة بترك واحد

(٣) تارك : ساقطة من ف (٩-١٠) الترك . . . قائلون ساقطة : من ح

(١٥) بهذا : هذا ح

واختلفوا في الافعال المتولدة هل يجوز ان يتركها الانسان ام لا

وهي كنعو الألم الحادث عن الضرب وذهاب الحجر الحادث عن

٣ دفعة الدافع على مقاتلين :

فقال قائلون لا يجوز على الافعال المتولدة الترك ، وهذا قول

« غباد » و « الجبائي »

٦ وقال قائلون : قد يجوز ان تترك الافعال المتولدة وان الانسان

قد يترك الكثير من الافعال في غيره بتركه لسببه

واختلفوا فيه من وجه آخر وهو اختلافهم في الترك هل

٩ يترك الانسان ما لا يخطر بباله ام لا

فزعم بعض المتكلمين انه قد يترك ما لم يخطر بباله

وقال بعضهم : لست اكف الا بعد داع الى السكف ولا أقدم

١٢ الا بعد داع الى الاقدام

وقال بعضهم : من الاقدام ما يحتاج الى خاطر وهو المباشر وكثير

من التولدات ، واكثر التولدات يستغنى عن الخاطر ، ولكن قد

١٥ أترك لا لخطر يدعو الى الترك ، وزعموا ايضا انهم يتركون ما لا

يعرفونه قط ولم يذكروه

(٢) عن : غير ح (٨) هل : هل هو ح (٩) ما ح من د س في | لا يخطر :

لم يخطر ش (١٥) لخطر : لخطر د س (١٥-١٦) لا يعرفونه : لا يعرفوه د ولما لم يعرفوه

وزعم بعضهم ان الارادة لا تقع بخاطر ولا يدعو اليها داع

واختلفوا في التروك هل هي افعال القلب على مقاتلين :

فزعم بعضهم ان التروك كلها من افعال القلوب ، وزعم بعضهم ^٣
في الاقدام مثل ذلك ، وزعم سائرهم ان الترك والاقدام يكونان بغير
القلب كما يكونان بالقلب

^٦ واختلفوا في الترك من وجه آخر

فقال بعضهم : الاقدام يحتاج الى ارادة والكف لا يحتاج الى
ارادة ، وابتى ذلك اكثرهم ، وزعمت جماعة منهم ان كثيراً
من الاقدام يستغنى عن الارادة وابوا ان يكون الكف مستغنياً عنها ^٩
واختلفوا في الترك هل هو باق ام لا

فقال بعضهم ان الترك لا يجوز عليه البقاء وقد يجوز البقاء على
غير الترك من الاعراض ، وقال قائلون : الاعراض كلها لا تبقى ^{١٢}
لا التروك ولا غيره ، وزعم بعضهم انه قد يبقى وان اكثر ما يُقدم
عليه كذلك

^{١٥} واختلفوا فيه من وجه آخر

فقال بعضهم قد يجوز ان افعال ما تركته بعد ان تركته ،
وقال بعضهم : هذا محال ممتنع

(١) بخاطر : مخاطره س (٢) التروك : الترك س (٣) التروك : التروك ح
(١٣) يقدم : يفدر ح (١٧-ص ٣٨٢) بعضهم ... وزعم : ساقطة من س

واختلفوا فيه من وجه آخر

فزعم بعضهم انه قد يترك فعلين واكثر من ذلك في حالة واحدة ،

وقال بعضهم : ليس يتهياً في حال الا ترك فعل واحد فقط ٣

واختلفوا فيه من وجه آخر

فقال بعضهم : قد اترك الكون في المكان العاشر بترك متولّد ،

وابي هذا خذاقهم ٦

واختلف المتكلمون فيما يقع بالحواس من ادراك المحسوسات

فقال بعضهم : ان كانت اسبابه من ذوى الحواس فهو له وان

كانت من الله سبحانه فهو له ، وان كانت من غير الله سبحانه وغير ذوى

الحواس فهو له ، وكل من ادعى فعله ممن ذكرنا فليس يفعله بزعمه الا

اختياراً لجملة قولهم انهم جعلوا الادراك تابعاً لاسبابه

وقال بعضهم : هو من ذوى الحواس وله الا انه ليس باختيار ١٢

ولكنه فعل طباع ، وتحقيق قول اصحاب الطبائع ان الادراك فعل

للمحلّ الذي هو قائم به ، وهم اصحاب « مسرّر »

وقال بعضهم : هو لله دون غيره بايجاب خلقه للحواس وليس ١٥

يجوز منه فعل الا كذلك ، وهذا قول « ابراهيم النخعي »

وقال بعضهم : هو لله لطيفة يُحدثها في الحاسة مولدة له ، وهذا

قول « محمد بن حرب الصيرفي » وكثير من اهل الاثبات

وقال بعضهم : هو لله يتدبئه ابتداءً ويخترعه اختراعاً ان شاء ان

يرفقه والبصر صبيح والفتح وقع والشخص محاذ والضياء متوسط

وان شاء ان يخلقه في الموات فعل ، وهذا قول « صالح قبة »

وقال قائلون : الادراك فعل الله يخترعه ولا يجوز ان يفعله

الانسان ولا يجوز ان يكون البصر صبيحاً والضياء متوسطاً ولا يفعل

الله سبحانه الادراك ولا يجوز ان يجعل الله سبحانه الادراك مع العي

ولا يجوز ان يفعله مع الموت

وقال « خزار » : الادراك كسب للعبد خلق لله

وقال بعض البغداديين : الادراك فعل لا بد ومحال ان يكون

فعلاً لله عز وجل

واختلف القائلون ان الانسان قد يفعل الادراك مختاراً له

في سبب الادراك

فقال قائلون : سبب الادراك متقدم له وللفتح وهو الارادة

الموجبة للفتح والفتح والادراك يكونان معاً

(٥) قبة : فيه د ق س (٦) فعل الله : الله فعل لله (٧) ولا يفعل : في النسج كلها ولا ان يفعل (٨) يجعل : الله يفعل (٩) خزار : ساقطة من س (١١) فعل د خاق في س ح (١٣) الانسان : كذا صححنا وفي الاصول : الاجسام (١٥) والفتح : والفتح في س وهو الفتح ح (١٦) والموجبة في | يكونان : يكون د ق س

وقال قائلون : القتح سبب الادراك وليس يقع الا بعد قتح البصر
وكذلك الاحراق يكون بعد مماسة النار للشيء

٢ وقال بعضهم : يجوز ان يكون اعتماد الجفن الاعلى على الجفن
الاسفل لارتفاع غيره وهو الذى يوجب الادراك وليس يوجب
الفتح قبله وليس يقع القتح قبله

٦ وقالت طائفة اخرى غير هذه الطائفة : القتح سببه ومعه يقع
لا قبله ولا بعده

واختلفوا كيف يدرك المدرك للشيء ببصره

٩ فقال قائلون : لا يدرك المدرك للشيء ببصره الا ان يطفر البصر

الى المدرك فيداخله ، وزعم صاحب هذا القول ان الانسان لا يدرك
المحسوس بحاسة الا بالمداخلة والاتصال والجاورة ، وهذا قول « النظام »

١٢ وحكى عنه « زرقان » انه قال ان الاشياء تدرك (٤) على المداخلة

الاصوات والالوان وزعم ان الانسان لا يدرك الصوت الا بان
يصاكه وينقل الى سمعه فيسمعه ، وكذلك قوله فى المسموم والمذوق

(١) وليس : فليس س ح (٢) يكون : سائله من ح (٣) اعتماد : لاعتماد ح
(٤) لارتفاع : للارتفاع د لا ارتفاع ح | وهو : يعنى ذلك اغبر (٦) الطائفة : فى الاصول
كلها الطائفة ومعه : معه د (٨-٩) يقع لا قبله : كما فى د وفى س فى يقع قبله
وفى ح ل : لا يقع قبله (٨ و٩) للشيء : الشيء ح (٩) ان : اعاد فان (١١) شامسة د
(١٢) الاشياء يدرك : كما فى د س ح وفى ل الادراك يدرك واعاد الدواب او ان شيئاً
سقط من المتى (١٣ و١٤) الا ان يصاكه ح بارصاكه فى بان بصاكه د س

وقال قائلون : لا يجوز على الحواس المداخلة والمجاورة والاتصال
لأنها اعراض ، وزعموا ان البصر محال ان يطفر وكذلك سائر الحواس
ولكن الراى لا يرى الشئ الا بأن يتصل الضياء والشعاع بينه وبينه ٢
ولا يشم الشئ ولا يذوقه حتى تنتقل الى ذائقه وشامته اجزاء يقوم بها
الطعم والرائحة ، واذا سمع (٤) الشئ فحال ان ينتقل سمعه (٤) اليه او ينتقل
الى سمعه (٤) بل يتصل الضياء والشعاع بينه وبينه من غير ان يطفر اليه ٦
ويداخله وكذلك سمع الشئ من غير ان ينتقل اليه او ينتقل سمعه
اليه او ينتقل الى سمعه لأن المسموع (٤) عرض لا يجوز عليه الانتقال
وكذلك شمه للرائحة وذوقه للطعم لا بأن ينتقل اليه الطعم والرائحة ٩
وقال قائلون : محال ان تدرك الاعراض بالاتصال او تسمع
بالآذان او تشم او تذاق او تلمس لانه لا يرى عنده الا جسم ولا
يُسمع الا جسم لأن الاصوات اجسام عند قائل هذا القول ، ١٢
وكذلك لا يذاق ويشم ويلس عند قائل هذا القول الا جسم ،
والقائل بهذا القول « النظام »

(١) والمجاورة : ساقطة من ق س ح (٣) الشعاع والضياء د س ي (٤) ولا
بذوقه : وينونه د | اجزاء : كذا صححنا وفي د اخرى وفي ق س ح اخرى (٥-٦) او
ينتقل الى سمعه بل يتصل ح او ينتقل سمعه اليه او يتصل س او ينتقل سمعه اليه
ينتقل د ق (٥) سمع : لعلة ابصر | سمعه : امله بصره (٦) سمعه : لعلة ابصره
(٧) ويداخله وكذلك سمع الشئ من غير ان : او س (٨) او ينتقل الى سمعه : كذا في ح
وهي مخدوفة في د س في | المسموع : لعله اسمع (١٢) سمع : سمع د

وقال قائلون : لا يذاق ويُرى ويُشم ويُلمس الاجسم وقد يُسمع

ما ليس بجسم ، والقائل بهذا القول بعض اهل النظر

٣. وقال قائلون : قد يجوز ان تُرى الاعراض وتُسمع وتُشم

وتذاق وتلمس

واختلفوا في الادراك من وجه آخر

٦ فقال بعضهم : محلّ القلب وهو علم بالمدرّك وليس في الحقيقة

الا انتصاب العين حيال المدرّك اذا قابله بها الانسان او القلب (؟) اذا قابلهما وسمّى بعضهم هذا الفعل رؤيةً

٩ وقال بعضهم : بل الرؤية والادراك واحد وفي ان يط كونه وهو

غير العلم ، وقالوا في ادراك [سائر] الحواس على هذا

وقال بعضهم : الادراك يكون في بعض الحقيقة نسان لا يدرك تحتجسه

١٢ والعلم في القلب دون غيره ، وقالوا في سائر الاجناس كقولهم في هذا

واختلفوا في الادراك هل يجوز ان يكون فعلاً للشيء الذي

ادركه المدرّك على مقالتين :

١٥ فتعال اكثر المتكلمين : لا يجوز ان يكون الادراك فعلاً للشيء

الذي ادركه المدرّك

وقال قائلون : قد يكون الادراك فعلاً للشيء الذي ادركه كالرجل

١٨ يكون فاتحاً لبصره فيرد عليه الشيء فيراه فالرؤية فعل للوارد

(١) او يشم في ح س | او لمس ح (٧) القلب : لعلها رائدة او ان معناها العكس (١١) جنبته :

حسه د (١٢) الاجناس : كذا صححنا وفي الاسول : الاجسام (١٧) ادركه : ادركته د

ولبعض الناس في الإدراك قول ليس من جنس هذه الأقاويل وهو انه زعم ان البصر قائم في الانسان وان كان مطبق الاجفان لأنه بصير وان كان كذلك [و] اذا قابل الشخص بصره وارتفعت الموانع عنه وقع عليه ووقع العلم به في تلك الحال ، والعلم عنده قد كان قبل ذلك مستوراً في القلب ممنوعاً من الوقوع بالمعلوم فلما زال مانعه وقع ولم يحدث لأنه قد كان قبل ذلك موجوداً كما وصفنا وكذلك قوله في البصر (٩) ٦

واختلف المتكلمون في المحال ما هو

فقال قائلون : هو معنى تحت القول لا يمكن وجوده ،

ثم اختلف هؤلاء ، فقال قائلون : هو اجتماع الضدين وكل مذكور لا يتهيأ كونه ، وقال بعضهم : هو الضدان يجتمعان ، وقال قوم سوى هؤلاء : هو القول المتناقض

ثم اختلفوا في ماهية القول المتناقض ١٢

فقال قوم : هو قولك فلان قائم قاعد وما كان في نجاره

وقال بعضهم : ليس هذا هكذا لأن قاعداً أثبت كما ان قائماً

اثبات والاثباتان لا يتناقضان وان فسد اء فسد احدهما وأما يقع ١٥

(٢) مطبق : يطبق ح (٤) الحالة ح (٦) يحدث د يحدد ح (وفيها اثر تصحيح)

يحدث في س | البصر : لعله السمع (١٠) يجتمعان : مجتمعان د (١٤) قاعداً : فاعد س

(١٥) او فسد : افسد س فسد ح | احداً س

التناقض والتنافي في قولك فلان قائم لا قائم وليس بقائم وهو قائم لأن الثاني نفي لمعنى الاول

٣ وقال قوم آخرون: كل كلام لا معنى له فهو محال

وقال قوم آخرون: كل قول ازيل عن مناجه والتسق على غير

سبيله واحيل عن جهته وضّم اليه ما يُبطله ووصل به ما لا يتصل به مما

٦ يغيره ويفسده ويقصر به عن موقعه وافهام معناه فهو محال ، وذلك

كقول القائل آتيتك غداً وسأتيك امس ، وهذا قول « ابن الراوندى »

واختلفوا في باب آخر من هذا الكلام

٩ فقال قائلون: المحال لا يكون كذباً والكذب لا يكون محالاً ،

وقال قائلون: كل كذب محال وكل محال كذب ، وقال قائلون:

من الكذب ما ليس بمحال والمحال كله كذب ، ومنهم من يقول:

١٢ اذا قال: العاجز قادر فلم يُحل ولكنه كذب الا ان يكون قد وصفه

بالقدرة على ما لا يجوز ان يقدر عليه ، فاذا قال: الغائب حاضر

فكذلك واذا قال: القديم محدث فهذا محال لأن هذا مما لا يجوز

١٥ ان يكون وقد كان يمكن ان يكون العاجز قادراً والغائب حاضراً

(٢) المعنى ح (٢) قوم آخرون: قوم ح | قول: كلام س ح (٥) واحيل:

واختل ح واحيل د س ف (٩) والكذب: والكذب س ف (١٤) واذا

قال القديم: اذا قال في القديم ح | فهذا محال: محال ح

واختلفوا في العِلل على عشرة أقاويل :

فقال بعضهم : العِلَّةُ عِلَّتَانِ فَعِلَّةٌ مَعَ المَعْلُولِ وَعِلَّةٌ قَبْلَ المَعْلُولِ فَعِلَّةُ
الاضطرار مَعَ المَعْلُولِ وَعِلَّةُ الاختيار قَبْلَ المَعْلُولِ ، فَعِلَّةُ الاضطراب ٣
بمنزلة الضرب والألم إذا ضربت إنساناً فَأَلِمَ فَأَلَمَ مَعَ الضرب وهو
الاضطرار وكذلك إذا دفعت حجراً فذهب فالدفع عِلَّةٌ للذهاب والذهاب
ضرورة وهي معه ، وقالوا : الأمر عِلَّةُ الاختيار وهو قبله والعِلَّةُ (؟) عِلَّةٌ ٦
الفعل وهي قبله

وقال بعضهم : عِلَّةٌ كُلُّ شَيْءٍ قَبْلَهُ وَمَحَالٌ أَنْ تَكُونَ عِلَّةُ الشَّيْءِ
مَعَهُ ، وَجَعَلَ قَائِلٌ هَذَا الْقَوْلَ نَفْسَهُ عَلَى أَنَّهُ إِذَا حَمَلَ شَيْئاً فَعَلِمَهُ بِأَنَّهُ ٩
حَامِلٌ لَهُ بَعْدَ حَمْلِهِ يَكُونُ بِلا فَضْلٍ وَعَلَى أَنْ عِدَاوَةَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ
لِلْكَافِرِينَ تَكُونُ بَعْدَ الْكُفْرِ بِلا فَضْلٍ ، وَهَذَا قَوْلُ « بَشْرِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ »
وَالْأَوَّلُ قَوْلُ « الْإِسْكَافِيِّ » ١٢

وقال بعضهم العِلَّةُ قَبْلَ المَعْلُولِ حَيْثُ كَانَتْ وَالْعِلَّةُ عِلَّتَانِ عِلَّةٌ
مُوجِبَةٌ وَهِيَ قَبْلَ الْمَوْجَبِ [وَهِيَ] الَّتِي إِذَا كَانَتْ لَمْ يَكُنْ مِنْ فَاعِلِهَا تَصَرُّفٌ
فِي مَعْنَاهَا وَلَمْ يَجْزِ مِنْهُ تَرْكُ لَهَا إِرَادَتُهُ بَعْدَ وَجُودِهَا ، وَعِلَّةٌ قَبْلَ مَعْلُولِهَا ١٥
وَقَدْ يَكُونُ مَعَهَا التَّصَرُّفُ وَالْإِخْتِيَارُ لِلشَّيْءِ ، وَخِلَافُهُ ذَلِكَ لِأَنِّي قَدْ أَقُولُ :

(٤) فالألم : بالألم س ق وهي ساقطة من ح (٥) الاضطراب : اضطراب ح |
للذهاب : الذهاب ح | والذهاب د والذهاب ق س ح (٦) والعلة : لعله الاستطاعة كما
سينتاني ص ٣٩٠ : ١٠ (٩) بانه : فانه د (١٤) من : ساقطة من د

اطعتُ الله لأن الله امرني اني لأجل الامر ورغبتُ في طاعة الله
وآثرتها وقد تمكنتي مخالفة الامر وتركُ المأمور به قد كان ذلك
٣ من كثير من الخلق ، ومثله قوله : انما جئناك لأنك دعوتنا وجئناك
لأنك ارسلت اليّ

وقال قائلون : العلة علّتان علةٌ قبل المعلول وهي متقدمة بوقت
واحد وما جاز ان يتقدّم الشيء اكثر من وقت واحد فليس بعلة له ولا
يجوز ان يكون علةً له ، وعلةٌ اخرى تكون مع معلولها كالضرب
والألم وما اشبه ذلك ، وهذا قول « الجبائي »

٩ وقال قائلون : العلة لا تكون الا مع معلولها وما تقدّم وجوده
وجود الشيء فليس بعلة له ، وزعم هؤلاء ان الاستطاعة علةٌ للفعل
وانها لا تكون الا معه

١٢ واختلفوا فيما بينهم : فمنهم من زعم ان العجز يوجب الضرورة كما
ان الاستطاعة توجب الاختيار ، وهذا قول « ابراهيم البخاري » ،
ومنهم من زعم ان العجز لا يوجب الضرورة وان كانت الاستطاعة
١٥ توجب الاختيار ، وقال بعض هؤلاء : في المدرك لاشيء طبيعة تؤلّد
الادراك ، واني ذلك بعضهم

وقال قائلون : العلة لا تكون الا مع معلولها وانكروا ان تكون
١٨ الاستطاعة علةً ، وهذا قول « عبيد بن سليمان »

(٥) علّتان : ساقطة من و (٦) بعلة له ولا : ساقطة من ح (١٠) بعلة له :
بعلة د (١٤) وان كانت : وان ح (١٦) الادراك د

وقال قائلون : العلل منها ما يتقدّم المعلول كالارادة الموجبة وما
اشبه ذلك مما يتقدّم المعلول وعلّة يكون معلولها معها كحركة ساقى التى
أبني عليها حركتي وعلّة تكون بعدّ وهى الغرض كقول القائل : ٣
انما بنيت هذه السقيفة لأستظلّ بها والاستظلال يكون فيما بعدّ ،
وهذا قول « النظام »

٦ واختلف الناس فى المعلوم والمجهول
فقال قائلون : الانسان اذا علم شيئاً - قديماً كان ذلك الشيء
او محدثاً - لم يجوز ان يجمله فى حال علمه على وجه من الوجوه
وقال آخرون . كل ما علمه الانسان فقد يجوز ان يجمله فى حال ٩
علمه من وجه من الوجوه

وقال آخرون : كل ما علمه الانسان فقد يجوز ان يجمله فى حال
علمه من غير الوجه الذى علمه منه كالرجل الذى يعرف الحركة ولا ١٢
يعلم انها لا تبقى وانها من فعل المختار وانها تحدث فى المكان الثانى
وكالانسان الذى يعرف الاجسام ويجهل انها محدثة ، قالوا : ومن المحال
المتنع ان يكون الانسان عالماً بأن الجسم موجود وهو يجهل انه موجود ١٥
او يكون عالماً بأن الحركة لا تبقى وهو جاهل بانها لا تبقى ، ولكن
ليس بمحال ان يعلم الحركة موجودةً من يجهل انها محدثة فى المكان

(٢) ساقى : ساقى و ساقى ح بناءى د (٣) حركتى : حركتنا فى
(١٠-٩) وقال ... الوجوه : ساطعة من س (١٣) وانها : وانما د

الثانى وانها من فعل الله سبحانه او مما اقدر عليه الحيوان ، وهذا قول

« ابى الهذيل » و « بشر بن المعتمر »

٣ وقال « النجار » واصحابه : اما المحدثات فقد يجوز ان تجهل وتعلم

من وجهين فى حال واحد واما القديم فلن يجوز ان يعرفه من

يجهله على وجه من الوجوه ، واعتلوا فى ذلك بأن زعموا ان للمحدثات

٦ امثالا ونظائر وانها من جنس ونوع وجهات مختلفة كاليابض الذى

هو نوع من انواع الالوان وله امثال ونظائر فقد يجوز ان يعرفه لونا

من لا يدري من اى انواع الالوان هو ، قالوا : وقد يجوز ان يعرفه

٩ بالخبر العام من لا يعرفه من جهة الحس والخبر الخاص ، وقد يجوز

ان يعرفه بالخبر من لا يعرفه من جهة الحس ، والخبر العام هو قول

النبي صلى الله عليه وسلم : اعلموا لونا قد حدث فى يومنا هذا ،

١٢ والخبر الخاص هو قوله : اعلموا ان ذلك اللون يابض ، وقد قال بهذا

القول قوم غير « النجار » واصحابه

القول قوم غير « النجار » واصحابه

ثم اختلفوا فى معرفته من جهة الحس

١٥ فقال بعضهم : اذا رأى الملوّن بالبصر ابيض علم ان فيه بياضا هو

غيره واليابض لا يجوز عليه الحس بوجه من الوجوه

(١) اندر : بفدر ح (٢) بشر بن المعتمر و ابى الهذيل ح (٦) ونوع : وموع د س ف

(٧) وله . . . فقد : اى انواع والالوان هو قالوا وقد ح (٩) من لا يعرفه من

جهة الحس والخبر الخاص : من لا يعرفه بالخبر الخاص د

وقال بعضهم : بل قد يحسّ البياض والابيض جميعاً في حال واحدة
ومحال ان يرى احدهما من لا يرى الآخر

فاما الذين زعموا ان اللون هو الذي يرى دون الملون فانهم ٢
ابوا المجهول والمعلوم وانكروه انكاراً شديداً ، وهذا قول « النظام »
وزعم بعضهم ان الشيء لا يُعلم بعلمين في حال واحدة ، قالوا : وما
عُلم باضطرار فمحال ان يُعرف باختيار وما عُرف باختيار فمحال ان ٦
يُعرف باضطرار

وقال بعضهم : قد يجوز ان يعلم الشيء بعلمين في حال واحدة وقد
يجوز ان يكون العلمان جميعاً اضطراراً وقد يجوز ان يكونا اختياراً ، ٩
قالوا : فان كان المعلوم جسماً فقد يجوز ان يُعلم بمعلوم كثيرة بعضها
اضطراراً وبعضها اختياراً وان كان عرضاً فلن يُعلم الا باختيار ولكنه
قد يجوز ان يُعلم بمعلوم كثيرة في حال ، وهذا قول « بشر بن المصنوع » ١٢
وزعم بعضهم انه قد يعرف العرض باضطرار كما يعرف باختيار
وان العلمين جميعاً قد يجوز اجتماعهما في حال

وزعم بعضهم ان القديم لا يُعلم بعلم واحد ولكن بمعلوم كثيرة ولا ١٥
يجوز انفراد بعضها من بعض ، وزعم صاحب هذه المقالة انه لا يعرف

(١) الابيض والباضح (٤) وانكروه : وانكروا ح (٩) يكونا : في الاصول

كلها يكون (١١) بالاخبار ح (١٤) جميعاً : معاً ح (١٥) بمعلوم د بمعلومات و س ح

(١٦) انفراد د افراد ق س ح

... لا يتجهل انه يعرف الاشياء قبل كونها وان الابصار لا تقع
 ... ليس بجائز عليه وانه احدث طعم البطيخ [و] الخلواء ،
 ... النظام » ، قال : وكل من علم ان الله احدثه فهو يعلم
 ... ان الابصار لا تقع عليه وانه خلق طعم البطيخ ورائحته
 ... ذلك فقد انسلخ من العلم بأن له محدثا وانه محدث
 ... ان له رباً ، وقد يجوز في زعمه ان يعرف الحركة
 ... لا تبقى وان الاعداء لا تجوز عليها ، وصاحب هذه
 ... ما بقي على من انكر المعلوم والمجهول وانكر (؟)
 ... كفار المتأولين جميعا وتجهيلهم ، وهذا قول
 ...

... الذين انكروا المعلوم والمجهول انه قد يعرف الله
 ... انه احدث شيئا ومن يعتقد ان الاجسام من
 ... بالابصار وانه في مكان دون مكان ، قالوا :
 ... الذي دل على انه موجود هو الدليل الذي دل
 ... بالابصار وانه بكل مكان والوجه الذي من قبله
 ... ٣٩٥ : ١١ (٥) بان : فان من
 ... ١٨١ : ج | وانكر : اعلمها رائدة لا واو العطف او ان
 ... ١٩١ : في ... صحة بعد ان كانت في ... عليه من
 ... ١١١ : ... (١١) : ... لا (٩) او ان تقرأ في س : ١٥
 ... ١١٢ : ... (١٢) : الدليل الذي دل : في الاصول ان الدليل
 ... ١٥١ : ... (١٥١) وانه بكل مكان : كما في دوفي
 ... ١٥١ : ... لا يكون في مكان و « لا » مستدركة بين السطرين

يعلم انه موجود هو الذى من قبله يعلم ان الحيز لا يقع عليه والوجه الذى من قبله عرف انه احدث جسماً واحداً هو الوجه الذى من قبله يعرف انه احدث جميعها ، وهذا قول « البغداديين »

وزعم « الاسكافى » ان الوجه الذى من قبله يعلم ان الله قادر على العدل هو الوجه الذى من قبله يعلم انه قادر على الجور وان الدليل الذى دل على ذلك واحد

وزعموا جميعاً ان الدليل الذى دل على انه خلق واحداً من القوى وواحداً من الالوان هو الدليل الذى دل على انه خلق جميعها وانه قد يجوز ان يعلم ان الله قادر على العدل من لا يعلم انه قادر على الجور ، وزعموا ايضاً انه قد يجوز ان يعلم ان الله سبحانه خلق الوان التريخ من مجهول انه خلق الوان البطيخ والحلواء

وزعم كثير منهم انه لا يقدر على فعل الايمان والكفر الا مُحَدَّثٌ ، وان الابصار لا تقع الا على مُحَدَّثٍ ، ثم زعموا انه قد يجوز ان يعرف الله سبحانه من يعتقد انه يقدر على فعل الكفر والايمان وإن كان لا يقدر عليهما الا مُحَدَّثٌ ومحال ان يعرفه من يعتقد ان الابصار تقع عليه من اجل ان الابصار لا تقع الا على مُحَدَّثٍ ، قال : ومن زعم ان الله سبحانه يقدر ان يتحرك فهو لا يعرفه لأنه لا يقدر على التحرك الا

(١٣) ثم زعموا : وزعموا ف (١٤) انه يقدر : انه لا يقدر ح

مُحَدَّثٌ وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَعْرِفَهُ مَنْ يَعْتَقِدُ أَنَّهُ يَقْدِرُ عَلَى كَلَامِ الْخَلْقِ وَمَا تَوَجَّهَ أَعْمَالُهُمْ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا مُحَدَّثٌ

٣ وَكَانَ «أَبُو الْحُسَيْنِ الصَّالِحِيُّ» يَزْعُمُ أَنَّ الْعِلْمَ أَنَّ الْجِسْمَ مَوْجُودٌ يَصِيرُ

عِلْمًا بِأَنَّهُ مُحَدَّثٌ إِذَا عَلِمَ الْإِنْسَانُ مُحَدَّثَ الْجِسْمِ لَا مِنْ أَجْلِ حَدُوثِ

مَعْنَى غَيْرِ الْعِلْمِ وَلَكِنْ بِحُدُوثِ الْعِلْمِ بِالْمَحْدَثِ كَالرَّجُلِ لَا يَكُونُ لَهُ أَخٌ ثُمَّ

٦ يَكُونُ لَهُ [أَخٌ فَيَصِيرُ] أَخًا لِحُدُوثِ أَخِيهِ لَا لِحُدُوثِ مَعْنَى فِيهِ، وَإِنَّ الْعِلْمَ بِاللَّهِ

عِلْمٌ وَاحِدٌ وَالْعِلْمُ بِأَنَّهُ مَوْجُودٌ لَا كَالْمَوْجُودِينَ هُوَ الْعِلْمُ بِأَنَّهُ شَيْءٌ لَا كَالْأَشْيَاءِ

عَالَمٌ لَا كَالْعُلَمَاءِ حَتَّى لَا كَالْأَحْيَاءِ قَادِرٌ لَا كَالْقَادِرِينَ وَإِنْ مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ

٩ شَيْءٌ لَا كَالْأَشْيَاءِ، وَكَانَ يَزْعُمُ أَنَّ الْبَارِيَّ لَا يُعْلَمُ بِعِلْمَيْنِ وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ

أَنْ يَجْهَلَ الْبَارِيُّ مَنْ عِلْمُهُ مِنْ وَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ فِي حَالِ عِلْمِهِ بِهِ،

وَإِجَازُ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مَعْلُومًا مَجْهُولًا مِنْ وَجْهَيْنِ قَدِيمًا كَانَ أَوْ مُحَدَّثًا

١٢ وَزَعَمَ الْمُنْكَرُونَ لِلْمَعْلُومِ وَالْمَجْهُولِ أَنَّ الْعِلْمَ أَنَّ الْجِسْمَ مُحَدَّثٌ عِلْمٌ

بِمَحْدَثِهِ وَكَذَلِكَ الْجَهْلُ بِأَنَّهُ مُحَدَّثٌ جَهْلٌ بِمَحْدَثِهِ لَا بِهِ

وَقَالَ مَنْ جَوَّزَ أَنْ يَكُونَ الشَّيْءُ مَعْلُومًا مَجْهُولًا مِنْ وَجْهَيْنِ :

١٥ الْعِلْمُ أَنَّ الْجِسْمَ مُحَدَّثٌ عِلْمٌ بِهِ وَالْجَهْلُ بِأَنَّهُ مُحَدَّثٌ جَهْلٌ بِهِ

وَذَكَرَ بَعْضُ أَهْلِ النَّظَرِ أَنَّهُ قَدْ يَجُوزُ أَنْ يَعْلَمَ الشَّيْءُ مَوْجُودًا

(٤) مُحَدَّثٌ : سَائِلَةٌ مِنْ ح (٥-٤) حَدُوثٌ : مَعْنَى : مَعْنَى حَدُوثٍ مَعْنَى ح (٥) بَدَل :

أَمَّا فِي (٩) | بِحُدُوثِ : حَدُوثٌ فِي (٧) هُوَ الْعِلْمُ : فِي الْأَسْوَلِ وَالْعِلْمُ (١١) تَبَيَّنَ :

شَبَاح (١٥) وَالْجَهْلُ : فِي الْأَسْوَلِ : وَالْعِلْمُ

كالجسم يكون موجوداً ويكون غير مُتحرِّك فثبتته الانسان موجوداً
ويثبته ان يكون متحرِّكاً فالنفي والايجاب واقعان عليه

٢ واختلف هؤلاء فيما بينهم : فمنهم من اجاز ان يكون الشئ

معلومًا مجهولاً من وجهين ، ومنهم من انكر ان يكون معلومًا مجهولاً
من وجهين مع اقراره بأنه يكون مثبتاً منفيًا من وجهين

٦ وقال قائلون : محال ان يكون المثبت منفيًا والمنفي مثبتاً على وجه

من الوجوه لأن المثبت هو الكائن الثابت الغابر والمنفي هو الذي ليس
بكائن ولا موجود فمحال ان يكون الشئ كائناً لا كائناً في وقت واحد ،

٩ وزعموا ان اثبات الجسم متحرِّكاً اثبات حركته وكذلك اثباته ساكناً

اثبات سكونه ، والنفي لا [ن] يكون متحرِّكاً نفياً لحركته والنفي

لأن يكون ساكناً نفياً لسكونه ، وكذلك اثبات العالم متناً عالماً والجاهل

١٢ متناً جاهلاً والفاعل فاعلاً ، والنفي لا [ن] يكون فاعلاً على هذا الترتيب

واختلف هؤلاء فيما بينهم : فمنهم من انكر ان يكون الشئ معلومًا

مجهولاً من وجهين كما انكر ان يكون مثبتاً منفيًا من وجهين ، ومنهم

١٥ من اجاز ان يكون مجهولاً معلومًا من وجهين مع انكاره ان يكون

مثبتاً منفيًا ، وهو « الجبائي » ومن قال بقوله

واختلفوا في الامر بأن يكون متحرّكاً والنهي عن ان يكون

متحرّكاً على ثلاثة اقاويل :

فقال قائلون : الامر للانسان بأن يكون متحرّكاً امرٌ بغيره وهو ^٣

حركته ، ومن هؤلاء من زعم ان اثباته متحرّكاً اثبات ع[ي]نه مع قوله ان الامر له بأن يكون متحرّكاً امرٌ بحركته

وقال قائلون : الامر له بأن يكون متحرّكاً امرٌ بنفسه ان تكون ^٤

متحرّكةً والنهي له عن ان يكون متحرّكاً نهى عن نفسه ان تكون متحرّكة لا عن غيره ، وكذلك الامر له بأن يكون فاعلاً ، قال :

ولا اقول : امر بنفسه واسكتُ لثلاثيهم انه امر بنفسه ان يكون ^٥ موجوداً ولكني اقول : امر بنفسه ان تكون متحرّكة

وقال قائلون : لا اقول ان الانسان امرٌ بأن يكون متحرّكاً على

الحقيقة ولكن اقول : امر في الحقيقة بالحركة ، وكذلك قوله ^٦ في السكون وفي سائر ما يقع الامر به ، وهذا قول بعض الحوادث

واختلف الناس في الامر بالشيء هل يكون نهياً على وجه

من الوجوه على مقالتين :

١٥

(١) عن : ساقطة من د (٦-٥) الامر . . . قائلون : ساقطة من ح

(٦) بنفسه : نفسه . ق (٧) له عن : في الاصول له على ثم صححت في ح (٩) لثلاث :

لان لا د (١٠-٩) ان يكون موجوداً : اعلم ان تكون موجودة (٤) (١١) ان د

بأن و س ح (١٣) الحوادث : كذا في الاصول كلها

فقال قائلون : الاصر بالشيء نهى عن تركه وكذلك الارادة لكون الشيء كراهة لكون تركه ولأن لا يكون ، ومنعوا ان يكون العلم بشيء جهلاً بغيره والقدرة على الشيء عجزاً عن تركه
 رقال قائلون : الاصر بالشيء غير النهي عن تركه وكذلك الارادة للشيء غير الكراهة لتركه

٦ فلما اختلافهم في اخذ الشيء هل يكون تركاً لضده فقد ذكرناه عند ذكرنا اختلافهم في الترك
 واختلف المتكلمون في الاعراض هل هي عاجزة جاملة وموات
 ٩ ام لا على مائتين :

فقال قائلون : هي جاملة بمعنى انها ليست بمالمة وهي عاجزة بمعنى انها ليست بقادرة وهي موات بمعنى انها ليست بحية ، نحكي ذلك
 ١٢ عن « العطوى » ، وابن اكثر اهل الكلام ان يطلقوا ذلك فيها على وجه من الوجوه

واختلف المتكلمون في باب التولد كنحو ذنباب الجبر الحادث

(١) تركه : صده س (٢) ولا لا : وثلا ح (٧) ذكرنا : مبدوءة في ح (١٢) العطوى : القطرى د س

(٦-٧) راجع ص ٣٧٩ (١٢) العطوى : هو ابو عبد الرحمن محمد بن عبد الرحمن بن عطية العطوى الشاعر ، راجع انساب السهامي ورقة ٣٩٤ آ وافهرست ص ١٨٠ (١٤) باب التولد : راجع ص ٤٥-٤٦ وكتاب الانصار ص ٧٦-٧٨ وابول الدين ص ١٣٧-١٣٩ والفصل ٥ ص ٥٩ وشرح الموايف ٨ ص ١٥٩-١٦٨ وشرح المجريد ص ١٧٣-١٧٤

عند دفعة الدافع له وكنحو انحدره الحادث عند طرحه وكنحو الألم
الحادث عند الضرب وخروج الروح الحادث عند الوجبة والالوان
الحادثه عند الضربة وما اشبهها من الاسباب والطعوم الحادثه ٣
والارايستح وما اشبه ذلك

فقال قائلون : ما تولد عن فعلنا كنحو الاحر (٤) الحادث من البياض
والحمرة وطعم الفالوذج عند جمع النشا والسكر وانضاجه ركنحو الرائحة ٦
الحادثة والألم الحادث عند الضرب واللذّة الحادثة عند اكل
الشيء وخروج الروح الحادث عند الوجبة وخروج النطفة الحادث
عند الحركة وذهاب الحجر عند الدفعة وذهاب السهم عند الارسال ٩
والادراك الحادث اذا فتحنا ابصارنا كل ذلك فعلنا حادث عن الاسباب
الواقعة مثلاً وكذلك انكسار اليد والرجل الحادث عند السقوط فعمل
من أتى بسببه وكذلك صحت اليد بالجر وصحة الرجل بالجر فعمل الإنسان ١٢
وكذلك زمانة الرجل اذا كسرها الإنسان او اودمانا حتى ترمي ،
وكذلك ادراك جميع الحواس فعمل الإنسان ، وزعم قائل هذا القول
انه اذا ضرب الإنسان غيره فعلم بضربه فالعلم فعمل الضارب وانه قد يشمل ١٥

(١) انحدره د انحدرى س ح (٥) الاحر : ؟ فى الاحر وفى س ح
الاحر وفى ق الاحر ولعله الاخر (٤) (٦) وطعم : من طعم ح (٨) النطفة الحادثة د ق س
(١١) عند : عن د (١١-١٢) فعل من أتى : فعل انا ح (١٢) البد بالجر ...
الانسان : اليد والرجل عند السقوط فعلى ح (١٣) او وشاهما س اوهاهما س ح
(١٥) احسبه : مضربه س فى

في غيره العلم ، واذا فتح بصر غيره بيده فادرك غالادراك زعم
 فعل فاتح البصر وكذلك اذا عمى الانسان غيره فانعمى فعله في غيره ،
 ٣ . وزعم قائل هذا القول ان الانسان يفعل في غيره بسبب يُحدثه في نفسه
 ويفعل في نفسه افعالا متولدة وافعالاً غير متولدة ، وزعم قائل هذا
 القول ان الناس يفعلون لون الناطف وبياضه وحلاوة الفالودج ورائحته
 ٦ . والألم واللذة والصحة والزمانة والشهوة ، وهذا قول « بشر بن المقتمر »
 رئيس البغداديين من المعتزلة

وقال « ابو الهذيل » ومن ذهب الى قوله ان كل ما تولد عن فعله
 ٩ مما يعلم [كيفيته] فهو فعله وذلك كالألم الحادث عن الضرب وذهاب
 الحجر عند دفعه له وكذلك انحداره عند زجة الزاج به من يده وتضاعده
 عند رمية الرامي [به] صعداً وكالصوت الحادث عند اصطكاك الشيتين
 ١٢ وخروج الروح ان كانت الروح جسمًا او بطلانها ان كانت عرضًا
 فذلك كله فعله ، وزعم انه قد يفعل في نفسه وفي غيره بسبب يُحدثه
 في نفسه ، فاما اللذة والالوان والطعوم والاراييح والحرارة والبرودة
 ١٥ . والرطوبة واليبوسة والجبن والشجاعة والجوع والشبع والادراك والعلم
 الحادث في غيره عند فعله فذلك اجمع عنده فعل الله سبحانه ، وكان

(٢) اذا عمى : اذا عمى س ح (٣) فاعل هذا اقول : هذا الفاعل ح
 ا بسبب د لسبب في س ح (١٢) ان كانت الروح : ان كانت في (١٣) فعل :
 فعل ح (١٥) والرطوبة : ساقطة من ق

« بشر بن المعتز » يجعل ذلك اجمع فعلاً للانسان اذا كان سببه منه ،
 وكان « ابو الهذيل » يزعم ان ذلك اجمع لا يتولد عن فعله ولا يعلم
 كيفيته وانما فعله في نفسه الحركة والسكون والارادة والعلم ٣
 وما يعرف كيفيته وما يتولد عن الحركة والسكون في نفسه او في غيره
 وما يتولد عن ضربه والاصطكاك الذي يفعله بين الشيئين ، وكان
 يزعم ان الانسان يفعل في غيره الافعال بالاسباب التي يحدثها في نفسه ٦
 وان انساناً لو رمى انساناً بسهم ثم مات الرامي قبل وصول السهم
 الى المرمى ثم وصل السهم الى المرمى قاله وقتله انه يحدث الألم والقتل
 الحادث بعد حال موته بالسبب الذي احده وهو حي وكذلك لو غدم ٩
 لكان يفعل في غيره وهو معدوم لسبب كان منه وهو حي ،
 وليس يجوز عنده ولا عند « بشر بن المعتز » ان يفعل الانسان قوة
 ولا حياة ولا جسمًا ١٢

وقال « ابراهيم النظام » : لا فعل للانسان الا الحركة وانه لا يفعل
 الحركة الا في نفسه وان الصلاة والصيام والارادات والكرايات
 والعلم والجهل والصدق والكذب وكلام الانسان وسكوته وسائر ١٠
 افعاله حركات وكذلك سكون الانسان في المكان انما معناه انه كائن

(١) سببه : سببه د (٤) او في : وفي د (٦) يحدثها : يحدثها س و

(٨) الألم : في الألم ح (١٠) اسبب : لعله بسبب (١٣) لا فعل : ولا

فعل دس ق (١٤) والصيام والارادات : والصلوة الارادات ح

فيه وقتين اى تحرّك فيه وقتين ، وكان يزعم ان الالوان والطعوم
والاراييح والحرارات والبرودات والاصوات والآلام اجساماً لطيفة^١
٣ ولا يجوز ان يفعل الانسان الاجسام ، واللذة ايضاً ليست من فعل
الانسان عنده ، وكان يقول ان ما حدث فى غيره حين الانسان
فهو فعل الله سبحانه بايجاب خلقه لاشىء كذهاب الحجر عند دفعة الدافع
٤ واتحاده عند رمية الرامى به وتصاعده عند زجه الزاج به صعداً
وكذلك الادراك من فعل الله سبحانه بايجاب الحلقة ومعنى ذلك ان الله
سبحانه طبع الحجر طبعاً اذا دفعه دافع^٢ اب يذهب وكذلك سائر
٥ الاشياء المتولدة

وكان يقول فيما يحكى عنه ان الله سبحانه خلق الاجسام ضربة^٣
واحدة وان الجسم فى كل وقت يُخلق

١٢ وكان يزعم ان الانسان هو الروح وانه يفعل فى نفسه ، واختلف

عنه هل يفعل فى ظرفه وهيكله فالحكاية الصحيحة عند انه يفعل

فى ظرفه ، ومن الناس من يحكى عنه انه يفعل فى هيكله . ظرفه

١٥ وقال غيره من المتكلمين ان الارادات والكراهات والعلم والجهل

(٣) ايضا لانها فى ح (٤) حيز الانسان : حيز الانسان عنده و

(٥) خلقه لاشىء : الحلقة خلقه السيء ح (٦) واتحاده . . . : قابل به

ص ٤٠٢ : ١٠-١١ (١٤) فعل : اسدرك فى ح قبائما « لا » ولعله الصواب

(١٠-١١) راجع كتاب الاسفار ص ٥١ ٥٢ والسرفى ص ١٢٦ ١٢٧ والفصل

والصدق والكذب والكلام والسكوت غير الحركات والسكون ،
وهو « ابو الهذيل »

وقال « معمر » : الانسان لا يفعل في نفسه حركة ولا سكونا وانه ٣
يفعل في نفسه الارادة والعلم والكراهة والنظر والتشيل وانه لا يفعل
في غيره شيئا وانه جزء لا يتجزأ ومعنى لا ينقسم وانه في هذا البدن
على التدبير له لا على الماسة والحلول ، وزعم ان المتولدات وما يحل ٦
في الاجسام من حركة وسكون ولون وطعم ورائحة وحرارة وبرودة
ورطوبة ويبوسة فهو فعل للجسم الذي حل فيه بطبيعته وان الموات
يفعل الاعراض التي حلت فيه بطبعه وان الحياة فعل الحي وكذلك ٩
القدرة فعل القادر وندك الموت فعل الميت ، وزعم ان الله سبحانه
لا يفعل عرضا ولا يوصف بالقدرة على عرض ولا على حياة ولا على
موت ولا على سماع ولا على بصر وان السميع فعل السميع وكذلك ١٢
البصير فعل البصير وكذلك الادراك فعل المدرك وكذلك الحس فعل
الحساس وكذلك القرآن فعل الشيء الذي سمع منه ان كان ملكا
او شجرة او حجرا وانه لا كلام لله عز وجل في الحقيقة - تعالى ربنا عن
قوله علوا كبيرا ، وزعم ان الله سبحانه انما يفعل التلوين والاحياء والامانة ١٥
وليس ذلك اعراضا لان الباري عز وجل اذا لَوْن الجسم فلا يتخاو

(١) والسكون : راد و ح بين الطيرين : فعلا (٧) وحرارة : ساقطة

س و س ح (٨) بطبعه د طبيعه ف س ح الموات د الامرات و س ح

(١٧) اعراضا : في الاصول اعراض

(٢٠) معمر : راجع الفرق ص ١٣٦ : ١٥ و ص ١٤٠ والمال ص ٦ : والتصل ص ١٩٤

ان يكون من شأنه ان يتلَوْن ام لا فان كان من شأنه ان يتلَوْن
فيجب ان يكون اللون بطبعه واذا كان اللون بطبع الجسم فهو فعله ولا
يجوز ان يكون بطبعه ما يكون تبعاً لغيره كما لا يجوز ان يكون
كسب الشيء خلقاً لغيره وإن لم يكن طبع الجسم ان يتلَوْن جاز ان
يلَوْنه البارئ فلا يتلَوْن

٦ وقال «صَلِح قَبَّة» ان الانسان لا يفعل الا في نفسه وإن ما حدث
عند فعله كذهاب الحجر عند الدفعة واحتراق الحطب عند مجامعة النار
والألم عند الضربة [فالله سبحانه الخالق له] وكذلك المبتدئ له ، وجائز
٩ ان يجمع الحجر الثقيل الجو الرقيق الف عام فلا يخلق الله فيه هبوطاً
ويخلق سكوتاً ، وجائز ان يجتمع النار والحطب اوقاتاً كثيرة ولا يخلق
الله احتراقاً وأن توضع الجبال على الانسان فلا يجد ثقلها ، وأن يخلق
١٢ سكون الحجر الصغير عند دفعة الدافع له ولا يخلق اذهابه ولو دفعه اهل
الارض جميعاً واعتمدوا عليه ، وجائز ان يحرق الله سبحانه انساناً بالنار
ولا يألم بل يخلق فيه اللذة ، وجائز ان يضع الله سبحانه الادراك مع العمى
١٥ والعلم مع الموت ، وكان يجوز ان يرفع الله سبحانه ثقل السموات
والارضين حتى يكون ذلك اجمع اخف من ريشة ولم ينقص ذلك

(٣-٢) ان يكون ... يجوز : ساقطة من في (٢) بطبعه : بطبعه ح (٢-٣) بطبعه ...
ان يكون : ساقطة من س ح (٤) خلقا ح خلق د ق س (١١) احتراقا : احراقا و
(١٢) دفعة ... ولو : ساقطة من ح | اذهابه : اعله اذهابه (٤)

من اجزائه شيئاً ، وبلغنى انه قيل له : فما تُنكر ان تكون فى هذا الوقت
بمكة جالساً فى قبة قد ضربت عليك وانت لا تعلم ذلك لان الله سبحانه
لم يخلق فيك العلم به هذا وانت صحيح سليم غير مأوف ؟ قال : ٢
لا أنكر فلنقب بقبة ، وبلغنى انه قيل له فى امر الرؤيا اذا كان
بالبصرة فرأى كأنه بالصين انه قال : اكون فى الصين اذا رأيت انى
فى الصين ، فقيل له فلو ربطت رجلك برجل انسان بالعراق فرأيت
كأنك فى الصين ؟ قال : اكون فى الصين وإن كانت رجلى مربوطة
برجل الانسان الذى بالعراق

وقال « ثمانية » : لا فعل للانسان الا الارادة وان ما سواها حدث ٩
لا من محدث كنجو ذهاب الحجر عند الدفعة وما اشبه ذلك ، وزعم
ان ذلك يضاف الى الانسان على المجاز

وقال « الجاحظ » : ما بعد الارادة فهو للانسان بطبعه وليس باختيار ١٢
له وليس يقع منه فعل باختيار سوى الارادة

وقال « ضرار » و « حفص الفرد » : ما تولد من فعلهم مما يمكنهم

(١) شيئاً : نىء دق س لشيء ح | قيل له : قيل ح (٤) نقه :
بفيه ق س نفسه ح (٦) رجل انسان بالعراق : ساقطة من ق | بالعراق :
مستدركة بين السطرين فى ح ولا توجد فى سائر الاصول (٧) قال : فى ح فقال
(وهى مستدركة بين السطرين) (١٠) لا من محدث : لا محدث له ح (١٤) الفرد :
الفرد س و ح الفرد د | ما : مما ق

(٩) ثمانية : راجع الفرق ص ١٥٧ واصل الدس ص ١٣٨ (١٢) الجاحظ :

راجع الفرق ص ١٦٠

الامتناع منه متى ارادوا فهو فعلهم وما سوى ذلك مما لا يقدر
على الامتناع منه متى ارادوا فليس بفعلهم ولا وجب لسبب
٢ وهو فعلهم

وكان « ضرار بن عمرو » يزعم ان الانسان يفعل في غير حيزه وان
ما تولد عن فعله في غيره من حركة او سكون فهو كسب له خلق
٦ لله عز وجل ، وكل اهل الاثبات غير « ضرار » يقولون : لا فعل
للانسان في غيره ويحيلون ذلك

واختلفت المعتزلة هل المقتول ميّت ام لا
٩ فقال قائلون : كل مقتول ميّت وكل نفس ذائقة الموت ،
وقال قائلون : المقتول ليس بميّت
واختلفوا في القتل اين يحلّ

١٢ فقال قائلون : يحلّ في القتاتل ، وقال قائل : حلّ في المقتول
واختلفت المعتزلة في المتولد ما هو
فقال بعضهم : هو الفعل الذي يكون بسبب متى ويحلّ في غيره ،
١٥ وقال بعضهم : هو الفعل الذي اوجبت سببه فخرج من ان يمكن
تركه وقد افعله في نفسه وافعله في غيره

(٢) سبب د (٥) ما تولد : تولد من ما سبب له | عن : من ح (٦) لله د
الله من ح | وكل : وكان ح (١٢) حل : افعله حل (٤) بسبب : سبب د سبب س
(١٠) حتى البعد ادى هذا القول من الكعبين ، راجع التوفيق ص ١٦٧ : ٣
وامول الدس ص ١٤٣

وقال بعضهم : هو الفعل الثالث الذى يلى مرادى مثل الألم الذى يلى الضربة ومثل الذهاب الذى يلى الدفعة

وقال « الاسكافى » كل فعل يتهياً وقوعه على الخطأ دون القصد اليه ^٥
والارادة له فهو متولد وكل فعل لا يتهياً الا بقصد ويحتاج كل جزء منه الى تجديد وعزم وقصد اليه وارادة له فهو خارج من حد التولد داخل فى حد المباشر ^٦

واختلفوا فى الشيء المتحرك اذا حركه اثنان

فقال من نفى التولد : فيه حركة واحدة الله فاعلمها الا « معمرًا » ^٩
فانه يزعم ان الشيء المتحرك يفعلها فى نفسه

وقال من اثبت التولد قواين : قال بعضهم : فيه حركة فاعلمها ^{١٢}
اثنان فهى حركة واحدة لفاعلين غيرين ، وقال بعضهم : هى حركتان فعلاان للمحركين للشيء المحرك

واختلفوا هل يجوز ان يترك المتولد اذا ترك سببه ام لا على مقالتين :

فقال قائلون : انما يترك السبب فاما المسبب فبحال ان يكون الترك ^{١٥}
لسببه تركا له ، وهذا قول « عباد » و « الجبائى »

وقال قائلون : قد تترك المسبب بتركنا للسبب

(١) الثالث د الباب ق س ح (٥) وارادة : والارادة ح (٧-٨) حركة . . .
فيه : ساقطه من ح (٨) واحدة : واحد ح | معمرًا : فى الأصول معمر
(٩) فى نفسه : بنفسه ح (١٢) للمتحركين س ق | المحرك : المحرك ح
(١٤) على مقالتين : مخدوفة فى ح (١٧) يتركها د تركا ق س ح

واختلف مثبتو التولّد هل يجوز ان يفعل الانسان في غيره

علماً ام لا على مقاتلين :

٢ فقال قائلون : لا يجوز ان يفعل الانسان في غيره علماً ولا يجوز

ان يفعل في نفسه ادراكاً ولا في غيره ادراكاً ، وهذا قول

« ابى الهذيل » و « الجبائي »

٦ وقال قائلون : قد يجوز ان يفعل الانسان في غيره علماً وذلك

انّ اذا ضربتُ عبدى فعلمى بأنّى قد ضربته علم بالآلم فعلمه

بالآلم فعلى كما ان الآلم فعلى

٩ واختلفوا هل يفعل الانسان [فى] الشئ من غير ان يماسّه

او يماسّ ما يماسّه على مقاتلين :

فقال قائلون : لا يجوز ان يفعل الانسان فى شئ الا بأن يماسّه

١٢ او يماسّ ما يماسّه

وقال قائلون : قد يجوز ان يفعل الانسان فعلاً متولّداً فى جسم

من الاجسام من غير ان يماسّه ولا يماسّ ما يماسّه كنحو الانسان الذى

١٥ يهجم على الرجل الفاتح بصره فيكون ادراكه فعلاً للهاجم

(٢) على مقاتلين : محدوفة فى ح (٤) ادراكاً ولا فى غيره : محدوفة فى و

(٧) عبدى : عبدى د | بأنّى ح انى د س و (٧-٨) فعلمه بالآلم : فعلمه س و

(١٠) يماسّ : يماسه د (١٠ و ١٢) ما يماسّه : ما يماسه ح (١٤) ما

ناسة : ما يماسه د ح

(٦) وقال الح : راجع ص ٢٠١-٢٠٢ :

واختلفوا في المتولد اذا بعد من السبب هل يكون هو السبب

الاول كالانسان يرمى نفسه في نار اضرمها غيره او يطرح نفسه على

حديدية نصبها غيره او يعترض سهمًا قد رمى به غيره بطفل حتى يدخل فيه ٣

فقال كثير من المثبتين للمتولد : الاحراق فعل لمن رمى بنفسه

في النار والقتل لمن وقع على الحديدية المنصوبة والقتل فعل لمن

اعترض السهم بالطفل ، وعبر بعض هؤلاء عن دخول السهم في جسد ٦

الانسان فقال : اما حركة السهم في نفسه ففعل الرامي واما الشق الحادث

في الصبي ففعل من اعترض السهم به الا ان يكون المعترض للسهم

بالطفل ازال السهم عن جهته التي كانت يذهب فيها في موضعه فذلك ٩

فعله ، وان لم يكن منه الا نصب الصبي فحركة السهم فعل الرامي ،

قال : فان نفذ السهم الصبي فاصاب شيئًا آخر كان الشيء الآخر قصته

كقصّة الصبي الذي اعترض السهم به من غير قصد الرامي ١٢

فحكمه حكم واحد ، وان كان السهم نفذ واصاب شيئًا قد كان

في ذلك المكان قبل ارسال السهم فذلك فعل الرامي ، وهذا قول

« الاسكافي »

١٥

وقال قائلون : ذلك فعل للرامي بالسهم والمضرم للنار والناصب

للحديدية ، وافرط بعض هؤلاء في القول حتى زعموا ان انسانًا لو هجم

(٦-٥) فعل لمن اعترض : لمن اعترض ح (٨) السهم به : به السهم ح

(٩) في : امله الى (٢)

عليه انسانٌ وهو فاتح لبصره فادركه أنَّ الادراك فسلُّ للهاجم عليه
دون الفاتح لبصره .

٣ وقال قائلون : دخول السهم في جسد المعترض له فعل للرأى فاما
الاحراق فهو فعل لمن زج نفسه في النار والقتل لمن رمى بنفسه على
الحديدة المنصوبة

٦ واختلف مثبتو التولد من المعتزلة في الاسباب التي تكون عنها
المسببات هل هي متقدمة لها او موجودة مع وجودها

فقال قائلون : السبب مع المسبب لا يجوز ان يتقدمه ،
وقال قائلون : السبب الذي يتولد عنه المسبب لا يكون الا قبله ،

وقال قائلون : من الاسباب ما يكون مع مسبباتها المتولدة عنها
ومنها ما يتقدم المسببات بوقتٍ فاما ما كان قبل المسبب بوقتين فليس
١٢ ذلك المسبب متولداً عنه ، وجوز بعضهم ان يتقدم السبب المسبب
اكثر من وقت واحد

واختلفوا في السبب هل هو موجب للمسبب ام لا على مقالتين :

١٥ فقال اكثر المعتزلة المبتئين للتولد : الاسباب موجبة لمسبباتها ،

(١) فاتح لبصره : فاتح البصر ح (٣) المعترض : المرض ح | للرأى : الرأى ح

(٧) او : ام د (١٢) متولداً . . . السبب : ساقطه من ح د

فما س على الهامش (١٢) متولداً د متولد في س (١٥) التولد ح

وقال « الجبائي » : السبب لا يجوز ان يكون موجباً للمسبب وليس
الموجب للشيء الا من فعله واوجده

واختلفوا في التوجه (؟) مما يتولد من الفعل اذا حدث سببه ولما
يقع المتولد

فأوجب ذلك قوم ونفاه آخرون

واختلفوا في توليد الحركة للسكون والطاعة للمعصية
فنفى ذلك قوم وان تولد الحركة سكوناً والسكون حركةً وقالوا
في المعصية انها تولد ما ليس بطاعة ولا معصية ولا تولد الطاعة ، هذا
قول « البغداديين »

وحكى عن « بشر بن المعتز » انه جَوَّز ان يولد الحركة سكوناً
والسكون حركةً والحركة حركةً والسكون سكوناً

وقال « الجبائي » : لا يجوز ان يولد السكون شيئاً والحركة قد
تولد حركةً وتولد سكوناً وزعم ان في الحجر اذا وقف في الجو حركاتٍ
خفيةً تولد انحداره بعد ذلك وان في القوس الموتر حركاتٍ خفياتٍ
تولد قطع الوتر اذا انقطع وفي الحائط حركاتٍ خفيةٍ يتولد عنها وقوعه

(٣) في التوجه ما : ؟ كذا في د س وفي ح في التوجه وما | الفعل :
الافعال د | سببه : بسببه س في (٤) المتولد : الولد س (١٢-١٣) مد تولد :
تولد ح

(١٣-١٥) راجع ص ٣٢٢

واختلفوا في الافعال كلها سوى الارادات هل يجوز ان تقع متولدة
واجمعوا ان الارادات لا تقع متولدة ، واختلفوا فيما بعدها

٥ فقال قوم : قد يجوز ان تكون كلها متولدة ، وقال قوم :
المتولد منها ما حل في الفاعل وما فعل في نفسه فليس بمتولد ،
وقال قوم ان المتولد هو ما جاز ان يقع على طريق السهو والخطا
وما سوى ذلك فليس بمتولد ، وقال قوم : قد تحدث في الانسان افعال
غير الارادة متولدة وافعال غير متولدة

واختلفوا في القديم هل يجوز ان يقع الفعل منه متولداً عن
٩ سبب على مقالتين :

فقال قائلون : لا يقع الفعل من القديم على طريق التولد ولا يقع
منه عن سبب ولا يقع منه الا على طريق الاختراع ، وقال قائلون :
١٢ قد يفعل القديم على طريق التولد فاما الاجسام فلا تقع منه متولدة
واختلفوا في الشيء المولد للفعل ما هو على مقالتين :

فقال قائلون : المولد للفعل المتولد هو الفاعل للسبب ، وقال قائلون :
١٥ المولد للفعل المتولد هو السبب دون الفاعل

(١) يجوز ان يقع : يقع س (٤) بتولد : مولده في س تولد د ح (٦) افعال .
فعال س و (٨) الفعل منه : منه الفعل ح (١٠) القديم : القديم الا في س
وفي موضع الكلمة في ح ان حك (١١) عن : على ح (١٥) هو د تم ق س ح

واختلفوا في القدرة على الفعل المتولد على مقاتلين :

فقال أكثر اهل النظر : هو مقدور عليه ما لم يقع سببه فاذا وقع سببه خرج من ان يكون مقدوراً ، وقال قائلون : هو مقدور ^٣ مع وجود سببه

واختلفت المعتزلة في الارادة هل تكون موجبة لمرادها ام لا

فقال « ابو الهذيل » و « ابراهيم النّظام » و « معمر » و « جعفر بن حرب » ^٦ و « الاسكافي » و « الادمي » و « الشّحام » و « عيسى الصوفي » : الارادة التي يكون مرادها بعدها بلا فصل موجبة لمرادها ، وزعم « الاسكافي » انه قد تكون ارادة غير موجبة فاذا لم توجب وقع مرادها في الثالث ^٩ وقال « بشر بن المعتمر » و « هشام بن عمرو الفوطي » و « عبّاد بن سليمان » و « جعفر بن مبشر » و « محمد بن عبد الوهّاب الجبائي » : الارادة لا تكون موجبة ^٢

واجاز أكثر الذين قالوا بالارادة الموجبة ان يُمنع الانسان من مرادها وحكى « الحسين بن محمد النّجار » ان قوماً ممن قالوا بالارادة الموجبة قالوا : ان يجوز ان يمنع الله من المراد وذلك ان الموت لا يكون ^٥ الا عن معايته فاذا اراد ان يفعل الانسان في اقرب الاوقات اليه لم يجز

(١) القدرة : القدم س و (٧) الصوفي في د (١٠) الفوطي : الفوطي د (١٥) ل : انه ح

ان يموت في ثانيه لأنه لا يموت إلا بمعينة وليس يجوز ان يريد في حال المعينة ان يفعل في الثاني لأن حال المعينة لا رجاء فيها لأن يبقى
 ٣ فيحدث الارادة ان يفعل في الثاني ، قال ولم يجزوا فناء الجوارح
 في الثاني اذا حدث الارادة في الحال الاول

واختلفت المعتزلة في الانسان في حال ارادته الموجبة هل يقدر

٦ على خلاف المراد ام لا على خمسة اقاويل :

فقال بعضهم انه قد يقدر على خلاف المراد ولكنه لا يفعل الا

المراد وشبهوا ذلك بالفعل المعلوم من العبد انه يكون وهو يقدر على

٩ خلافه ولا يكون الا المعلوم لأنه لا يختار غيره وقالوا : ليس بمحال

اذا اراد الانسان ان يتحرك في الثاني ان يسكن في الثاني ولو سكن

في الثاني لم يسكن الا بارادة متقدمة ، فثلوا بالمعلوم انه لو كان ما علم انه

١٢ يكون مما لا يكون لم يكن العلم سابقا بأنه يكون ولكان العلم سابقا

بأنه لا يكون

وقال بعضهم ان المريد اذا اراد ان يتحرك في اقرب الاوقات اليه فهو

١٥ قادر على الحركة وعلى السكون ولو سكن في الثاني كان يسكن بعد ارادة

(٤) اذا حدث ح (٦) خمسة اقاويل : مقالات خمسة س (٧) المراد ... الا :

ساعطة من ق س ح (١٠-١١) ولو سكن في الثاني لم يسكن : كذا نصحنا

وفي الاصول : ولو كان في الثاني لم يكن (١١) الا بارادة د بارادة في س ح

| ما : سرت عليها في ح (١٢) مما : في الاصول : ما : راجع ص ٢٠٣ : ٩

(١٢) ولكان : ولكن س ح ولعله : ولكن كان

وقال بعضهم ان الانسان اذا احدث الارادة لأن يتحرك الى اقرب
الاقوات اليه جاز ان يجيء الوقت الثانى فيكون ساكناً فيه
ولا يكون ذلك السكون فعلاً مكتسباً ولا تركاً لتلك الحركة التى ٥
تقدمت ارادتها ولكن يكون تركاً للحركة فى الوقت الثالث ، ويجعلون
السكون الذى يكون فى الثانى سكون بنية كالاحراق الذى يكون
من بنية النار ، وزعم هؤلاء ان الافعال التى تكون بالبنية ليست خلقاً ٦
لله عز وجل ، وهذا قول « معمر »

وقال بعضهم : اذا احدث الارادة الموجبة لاقل قليل الفعل وهو
زعموا اقل من الف جزء من كلمة وذلك انهم قالوا ان الكلمة ٩
الواحدة تكون بارادات كثيرة والخطوة الواحدة تكون بارادات
كثيرة وذلك ان الانسان يريد ارادة اجتماع ان يزول الى موضع
فيأتى بجزء من الذهاب ثم يدع الارادة فيقطع المراد فان ادام المرادات ١٢
ادام المراد ، وقالوا : انما نحيل قول القائل يقدر على خلاف المراد
اذ كان قد جاء به الله ولكنه يقدر على المراد لان فيه قدرة
فى حال الارادة لها يكون المراد ١٥

(١) الى : لعله فى (٩) (٤) للحركة : للحركة التى تقدمت ح (٥) السكون
الذى : السكون ح (٦) بالبنية : للبنية ح (٨-١٥) فى المن حذف (٨) وهو :
وهو س و (١٢) المراد : محذوفة فى ف س ح | المرادات : الذهاب ح (١٤) اذ :
اذا ح | قد جاء : فى د قد جا وفى و س ح مرط وفى خامس ح مرحبا | لعله :
فى الاصول لعله

وقال بعضهم : محال قول القائل يقدر عليه او على خلافه لا ثنا فيه بمنزلة رجل ارسل نفسه من شاهق في الهواء فلا يقال انه يقدر على الذهاب ولا على الكف عنه ، وإن كانت فيه قدرة فهي اغير هذا الفعل الذى اوجبه بادخاله نفسه فى علمه الموجبة له

واجتمعت المعتزلة الا « الجبائى » ان الانسان يريد ان يفعل ويقصد الى ان يفعل وإن ارادته لأن يفعل لا تكون مع مراده ولا تكون الا متقدمة للمراد

وزعم « الجبائى » ان الانسان انما يقصد الفعل فى حال كونه وإن القصد لكون الفعل لا يتقدم الفعل وان الانسان لا يوصف بأنه فى الحقيقة صريد ان يفعل ، وزعم ان ارادة البارى مع مراده

وقال « ابو الهذيل » ان ارادة البارى مع مراده ومحال ان تكون ارادة الانسان لكون الفعل مع الفعل .

واختلف الذين انكروا الارادة الموجبة فى الارادة للفعل هل

تجتمع المراد ام لا على مقالتين :

١٥ فمنهم من زعم ان الارادة وان كانت غير موجبة فلا تكون

الا قبل المراد ، وزعم « الجبائى » ان الارادة التى هى قصد للفعل مع الفعل لا قبله

(٧) مقدمة : فى الاصول متقدما (٩) لكون د وفى س و ح يكون وفى
وصيرا فى ح ا ر ح ك (١٠) يفعل : الفعل و (١٢) لكون د يكون وفى س ح

واختلفت المعتزلة في الارادة التي هي تقرُّبٌ بالفعل هل

تكون قبل الفعل او مع الفعل على مقالتين :

فمنهم من زعم انها قبل الفعل كما ان الارادة لان يفعل الفعل قبله ، ٣

وقال « الاسكافي » : قد يجوز ان تكون مع الفعل

واختلفت المعتزلة في ارادة العباد هل لها ارادةٌ على مقالتين :

فقال بعضهم : لا يجوز ان تكون للارادة ارادة لانها اول الافعال ٦

واجاز « الجبائي » ان يريد الانسان ارادته في بعض ما دار بينه وبينه

من المناظرة

واختلفوا هل تدعو النفس الى الارادة ويدعو اليها الخاطر ٩

على مقالتين :

فجاز ذلك قوم واباه آخرون

واختلفوا في الارادة هل هي مختارة ام اختيار ليست بمختارة ١٢

على مقالتين :

فقال قوم : هي مختارة كما انها اختيار ولم يجيزوا ان تكون

مرادةً كما انها مختارة ، وقال قائلون : هي اختيار وليست بمختارة ١٥

(٢) او في ام د س ح (٣) زعم : يرغم و رأى وزعم ح (١٢) مختارة ح

مختارة س في (١٥) مرادة د مرادة في س ح | اختيار : اجام ح

واختلفوا في افعال الله عز وجل هل هي كلها مختارة ام لا على اربعة اقوال . .

٥ فقال قائلون : منها ما هو اختيار ومنها ما هو مختار

وقال بعضهم : كلها مختارة لا باختيار غيرها بل هي اختيار كما كانت مرادة لا بارادة غيرها ، وهذا قول « البغداديين »

٦ وقال قائلون : ما كان من افعال الله له ترك كالاعراض فهو مختار وما لا ترك له كالاجسام فهو اختيار وليس بمختار

وقال قائلون : ليس كل افعال العباد مختارة بل منها ما لا يقال انه مختار وجميعا لا يقال له اختيار (؟)

واختلفوا في الاثار

فقال قوم : الاثار هو الاختيار والارادة والمراد لا يكون

١٢ اثاراً ولا اختياراً ، وقال قوم : الاثار هو الارادة والاختيار قد يكون ارادة وقد يكون مراداً

واختلفت المعتزلة في الثقل والخفة هل هما الشيء او غيره

١٥ فقال قائلون : الثقل هو الثقل وكذلك الخفة هو الخفيف وانما

(٤) غيرها : ساقطة من ق س ح (٧) وليس : ليس ح (٨) افعال العباد : ؟ افعال الله تعالى او ان شيئاً سقط من المتن (٩) انه محار : انها محار في وجه لا يقال له احمار : افعالها ومنها ما يقال انه محار (١٠) الابنار : كذا صححنا وفي الاصول : الاختيار

يكون الشيء أثقل بزيادة الاجزاء ، وهذا قول جمهور المعتزلة وهو قول « الجبائي »

وقال قائلون منهم « الصالحى » : الثقل غير الثقيل والخفة غير الخفيف ٥
واختلف هؤلاء فيما بينهم هل يجوز ان يرفع الله ثقل السموات والارضين حتى تكون اخف من الريشة على مقاتلين :

٦ جَوَزَ ذَلِكَ بَعْضُهُمْ وَانْكَرَهُ بَعْضُهُمْ

وقال « ضرار بن عمرو » : ثقل الشيء بعضه وخفته بعضه

واختلفوا فى ظلّ الشيء هل هو الشيء ام غيره على مقاتلين :

فقال قائلون : ظلّ الشيء غيره ، وكان « الجبائي » يزعم ان الظلّ ٩
ليس بمعنى وانما معنى الظلّ ان الشيء يستر لا ان الظل معنى

واختلفوا فى القتل ما هو

فقال قائلون : القتل هو الحركة التى تكون من الضارب كنحو ١٢

الوجبة والرمية وما اشبه ذلك التى يكون بعدها خروج الروح وانها لا تُسمّى قتلاً ما لم تخرج الروح فاذا خرجت الروح سُميت قتلاً ،

قالوا : وهذا كالحالف يحلف فيقول : ان قدم زيد فاصرائى طالق ١٥
فاذا قدم زيد كان قوله الاول طلاقاً ، وزعموا ان الانتقال حلّ

(٨) ظلّ : ثقل س ق (١٠) لا ان ح لا ن د س و (١٦) حلّ : حال ح وله وجه

في المقتول وكذلك قالوا : ذبحُ وانذباحُ وشجّةُ وانشجاجُ على مثل قوله القتل والانتقال وان الشجّة في الشجاج وكذلك الذبح في الذابح ٣ والاندباح في المذبوح والانشجاج في المنشجج ، والقائل بهذا « ابرهيم النظام »

وقال قائلون : الحركة التي تخرج بعدها الروح عند الله قتلٌ لأنه يعلم ان الروح بعدها تخرج وهي قتلٌ في الحقيقة ولكن لا يعلم انه قتل حتى تخرج ، وأبى هذا القول اصحاب القول الاول ، وزعم الفريقان ان القتل قائم بالقاتل وان المقتول مقتولٌ بقتل في غيره

٩ وقال قائلون من المعتزلة : القتل هو خروج الروح عن سبب من الانسان وخروج الروح لا عن سبب يكون من الانسان موتٌ وليس بقتل ، وزعم هؤلاء ان القتل يحل في المقتول لا في القاتل

١٢ وقال قائلون : القتل ابطال البنية وهو كل فعل لا تكون الحياة في الجسم اذا وُجد كنعو قطع الرأس وفلق الخنجرة وكل فعل لا يكون الانسان حيّاً مع وجوده وهو يحل في المقتول

١٥ وقال « ابن الراوندي » : فاعل القتل قاتلٌ في حال فعله والمقتول

(١) وكذلك : ولذاك ح | وانذباح ح والذباح س والذباح دى | وانشجاج ح والنبجاج د س ق (٢) الشجاج : اعلال الشجاج | الذابح د الذابح ح الذابح س و (٣) والاندباح : والاذباح في (٦-٧) يعلم انه ... تخرج : ساقطة من د س و وفي س في بياض (١٠) من الانسان وخروج د من الاسباب وخروج في س ح واعماله : يكون من الانسان وخروج | يكون من الانسان د من الاسباب في س ح

مقتول في حال وقوع القتل به عند من عرف ان القاتل استعمل السيف
بضرب ما يقع بعده خروج الروح ، قال وليس يكون الانسان قاتلاً
على الحقيقة الا لمن خرج روحه مع ضربته لانه يُعلم حينئذ انه هو ٣
الذي استعمله الخروج بضربته وان الروح لم يكن ليخرج بهوى
نفسه دون ان يضطره الضارب بالسيف ويكرهه ولا نعرف شيئاً
حدث في وقت خروجه الا الضربة والقضاء على الظاهر وكل ما جرت ٦
العادة في احكام الافعال والفاعلين ، فاما من تأخر خروج روحه فليس
الضارب قاتلاً له الا بأن عرض روحه للخروج وسلط عليه ضدّاً
يخرجه ويغمره ، قال فان قال لنا قائل . فمن القاتل له في الحقيقة ؟ قلنا لهم : ٩
ليس بمقتول في الحقيقة فيكون له قاتل في الحقيقة وليس يضاف قتله
الا الى الضارب ولكن الضد الذي دخل عليه هو الذي منعه من الحس
وغمره واخرج روحه عن جسده ، قل ولو قال قائل : الضد قتله كما ١٢
يقتله السم لجاز ذلك له ، وزعم ان الله سبحانه خص اخراجه لروح غيره
بأن سماه موتاً ، قال ومما يجاب به ايضاً ان يقال : الضارب قاتل
بالتعريض والصد قاتل على الحقيقة ، ووصف ابن الراوندي في القتل ١٥
فزعم انه ينفصل من آلة الضارب الى جسد المضروب ضدّاً للروح

(١) وقوع د وقع ق س ح (٤) ليخرج د يخرج و س ح (٥) بالسيف :

بالسب د (٥) تعرف : يعرف و يعرف د س ح (٩) قال فان : فان ح

(٩-١٠) في الحقيقة . . . بمقول : ساطعة من د (١٣) حص د جصر في س ح

(١٤) به د وه و س ح (١٤-١٥) ان يقال . . . والصد : ساقط من ح

(١٦) ضد لروح س صد الروح د و ح

ولولا موضع ذلك الضدّ لم يقصد تلك الآلة فاذا حلت عليه جاهضته
فأجهضها ، فان غلب الروح الضدّ فلا قتل وان غلب الضدّ
٢ غمر وجاءت تلك الحال التي يعرف عندها ان الانسان مقتول عند اهل
التولّد وعندنا ، قال ابن الراوندى : وقد زعم اصحاب التولّد انه
يحدث عن الضربة في بدنه شيء هو الألم والقتل قال وذلك الحادث في
٦ قولهم مسهل (؟) عندنا الا عمل الضدّ وعمل الروح فانهما يحدثان منهما طباعاً

واختلفوا في القتل هل يضادّ الحياة ام لا على مقاليتين :

فزعم بعضهم ان القتل يضادّ الحياة ، وقال قائلون : لا يضادّ الحياة

٩ واختلف هؤلاء في الحياة على مقاليتين :

فمنهم من يثبت الحياة عرضاً والموت عرضاً

ومنهم من زعم ان القتل عرضٌ يحل في القاتل والحياة
١٢ جسم لطيف يحل في جسد المقتول وانما يضادّ الحياة الموت الذي

هو جسمٌ بمنعها من احسن الذي هو خاصتها فهذا سُمي موتاً وهو موتٌ

وميتٌ كما انها حياةٌ وحىٌ ، وزعم ان الاماتة التي هي ادخال الله

١٥ عن وجل الجسم المضادّ لها عليها تكون وحشها قائم كما ان القتل الذي

هو ادخال ذلك الجسم ايضاً عليها يكون وحشها قائم

(١) عليه لعله : فيه (؟) (٥) من : عند س | في بدنه ح من يده د س و

(٦) مسهل د ف ح مسهل س (واهلنا الاختلاف في الاعجام) ولعل المواب : ليس ،

او : مسهل وليس | عندنا : وعندنا ح | الا عمل : الاعمال ح | الضد :

للاصل ح | الروح : الحروح د | يحدثان منها : ساقطة من س (١٠) ففهم د

فهم د س ح (١٣) فهذا : لعله فافهم (؟)

واختلفوا في كلام الانسان هل هو صوت او ليس بصوت

وهل الصوت جسم او عرض

فقال قائلون . كلام الانسان صوت وهو عرض وقد يكون ^٣
بالسان مسموعاً وفي القرطاس مكتوباً وفي القلوب محفوظاً فهو حالٌّ
في هذه الاماكن بالكتابة والحفظ والتلاوة

وقال قائلون : كلام الانسان ليس بصوت وهو عرض وكذلك ^٤
الصوت عرض ولا يوجب الا بالسان

وقال قائلون : الصوت جسم لطيف وكلام الانسان هو تقطيع
الصوت وهو عرض ، وهذا قول « النظام » ^٥

وقال قائلون : هو معنى قائم بالنفس لا يحل في اللسان وهو
عرض وهو غير الصوت

واختلفوا في الكلام هل يوصف بأنه مؤلف ام لا على مقالتين : ^{١٢}
فقال قائلون : قد يوصف بذلك وهو مؤلف في الحقيقة

وقال قائلون : لا يوصف بذلك ومن قال : هذا كلامٌ
مؤلفٌ فانما يقوله انساناً ^{١٥}

واختلفوا في الصوت كيف يُسمع وهل يجوز عليه الانتقال ام لا

فقال قائلون : الصوت ينتقل في الجو فيصاك الاسماع

(١٥) اللسان : الانسان س في (١٣) مؤلف : مولد في مولد س (١٤) بذلك : ساطع س ح

(١٧) في : من ح | الجو فيصاك : الجو ويصادد الجوف يصادد ح الجوف يصادد س

(١٧- ص ٢٢٦ : ٢) راجع ص ٣٨٤

ويؤاها ولا يسمع الا باتصال السمع او مداخلته اياه ، وهذا قول
« النظام »

٣ وقال قائلون : لا يجوز عليه الانتقال بل يسمع في مكانه الذي
يحل فيه يسمعه الف انسان واكثر

وقال قائلون : لا يسمع الصوت اذا كان مكانه بائناً عن سميع
٦ الانسان وانما يسمع الانسان ما يوجد في سميعة ، وقال هؤلاء
في الصدى ان الانسان اذا فتح فاه وقصد الصياح فدافع الجو فيحدث
الصوت في المكان الذي يحله على طريق التولد

٩ وابي ذلك آخرون وقالوا الصوت موجود فيظهر ولا يحدث
وقال قائلون ان الصوت لا يسمع وكذلك الكلام وانما يسمع
الجسم مصوتاً والجسم متكلماً

١٢ واختلفوا في الصوت هل يبقى ام لا على مقاتلين :

فقال قوم انه يبقى ، وقال قائلون ان الصوت لا يبقى ، ومنهم
من قال : من الصوت ما يبقى ومنه ما لا يبقى

١٥ واختلفوا هل يكون صوت واحد في مكانين

فانكر ذلك منكرون واجازه مجيزون

(١) وبؤاها : كذا في ح بين الطرين وفي اصلها وق س : وبؤاها وفي د : وبؤاها
(١٠) ان الصوت : الصوت د (١١) الجسم مصونا : مصونا ح (١٤) ومنه :
ومن الصوت س (١٥) في الاسول : صوتاً واحداً

واختلفوا في الصوت هل هو جسم

فقال «النظام» : هو جسم ، وقال غيره : هو عرض ، وقال

قائلون : ليس بجوهر ولا عرض ، وانكر منكرون الصوت وقالوا : ٣

لا صوت في الدنيا وليس الا المصوت

واختلفوا هل يكون صوت لا لمصوت على مقالتين :

فمنهم من قال : لا يكون صوت الا لمصوت ، ومنهم من اجاز ٦

صوتاً لا لمصوت

واختلفت المعتزلة اذا قال جماعة : يا زيد ! فتكلم احدهم بالياء

والآخر بالالف والآخر بالزاي والآخر بالياء والآخر بالدال ٩

على مقالتين :

فقال « محمد بن عبد الوهاب الجبائي » : كل حرف من هذا كلمة

يتكلم بها صاحبها وخبرٌ يُخبر به صاحبه فهو إخبارٌ وكلمات ١٢

وقال « احمد بن علي الشطوي المعزوف بسوفه » : ليس كل حرف

من هذا كلمةٌ وليس الجميع كلاماً ولا خبراً ولا إخباراً

واختلفت المعتزلة في الحواطر ١٥

فقال « ابراهيم النظام » لا بدّ من خاطرين احدهما يأمر بالاقدام

(٥) لمصوت د مصوت في س ح (٦) لمصوب : مصوت في ح (٧) لمصوت :

مصوت ق (٨) احدهم : بعضهم س (١٣) بسوفه : (٩) بسوفه د س في

بسوفه ح (١٦) بالاقدام : في الاصول بالافهام ثم صححت في ح

(١٥ - ص ٤٢٩ : ٥) راجع اصول الدين ص ٢٦-٢٨ و ١٥٤-١٥٥

والآخر يأمر بالكف ليصح الاختيار ، وحكى عنه « ابن الراوندى »
انه كان يقول ان خاطر المعصية من الله الا انه وضعه للتعديل لا ليعصى ،
٣ وحكى عنه انه كان يقول ان الخاطرين جسمان واضُّهُ غلط
في الحكاية الاخيرة عنه

وقال « بشر بن المعتمر » : قد يستغنى المختار في فعله وفيما يختاره عن
٦ الخاطرين ، واحتج في ذلك باول شيطان خلقه الله وانه لم يُنقل شيطانٌ يُخطر
وقال قوم ان الافعال التي من شأن النفس ان تفعلها وتجمعها
وتميل اليها وتحبها فليس تحتاج الى خاطر يدعوها اليها واما الافعال التي
٩ تكرهها وتنفر منها فان الله عز وجل اذا امر بها احدث لها من الدواعي
مقدار ما يوازى كراهتها لها ونفارها منها وان دعاه الشيطان الى
ما تميل اليه وتحميه زادها من الدواعي والترغيب ما يوازى داعي الشيطان
١٢ ويمنعه من الغلبة ، وإن اراد الله سبحانه ان يقع من النفس فعل ما تكرهه
وينفر طباعها منه جعل الدواعي والترغيب والترهيب والتوفير يفضل
ما عندها من الكراهة لذلك منه فتميل النفس الى ما ذء[ي]ت اليه
١٥ ورُغبت فيه طباعاً ، وذكر « ابن الراوندى » ان هذا القول قوله

(٢) للتعديل لا ليعصى : كذا في دوى ق للعبد ليعصى وفي س للعبد لا ليعصى وفي ح للعبد
بلاء ليعصى ، وقال في اصول الدين ص ١٥٥ : ويدعوا بالآخر الى المعصية لا ليفعل ولكن
لاعتدال الدواعي (٦) باول : فاولق | بقل : سمك د | يخطر دس ح خطر ق (٧) وتجمعها :
كذا في الاصول كلها (٨) فليس : في الاصول ولبس | البها : اليه د (١١) ما تميل :
ان تميل ح وهي ساقله من س (١٣) والتوفير ح والنوفر س في والتوفير د | بفضل :
لفضل س في (١٤) عندها في غيرهاد س (٩) ح | الكراهية س (١٥) طباعاً : طباعها س

وقال « ابو الهذيل » وسائر المعتزلة : الحاطر الداعي الى الطاعة من الله وخاطر المعصية من الشيطان وثبتوا الحواطر اعراضا الا ان « ابا الهذيل » [يقول] : قد تازم الحجة المتفكر من غير خاطر ٢
و « ابراهيم » و « جعفر » يقولان : لا بد من خاطر فانكر منكرون الحواطر وقالوا : لا خاطر

واختلف الناس في العامة والنساء الذين على جملة الدين اذا خطر ٦
بإلهم التشبيه على مقاتلين :

فقال قائلون : عليهم ان يتفكروا في ذلك ويتبعوا في ذلك حجة
وقال قوم : ليس ذلك بواجب عليهم وقد يجوز ان يعرضوا عنه ٩
فلا يمتدوا فيه شيئا ولكن عليهم ان يمتدوا ان كان ناقضا
للجملة التي هم عليها فهو باطل

١٢ القول بطاعة لا يراد الله بها

اختلفت المعتزلة في ذلك فزعم زاعمون منهم انه لا يجوز ان
يطيع الله من لم يرده بطاعة ولم يتقرب اليه وانكر ان يكون
(٦) العامة دوى (٩) العامة س ح وله وجه (٨) في ذلك ويتبعوا : سائطة س و
| ويتبعون د (٩) عليهم : وعليهم ح | وقد يجوز : كذا في د وفي س ح : ان
يتفكروا في (١٠) نافضا ق (٩) ح نافضا س نافضا (١٢) بطاعة :
اطاعة د س في الطاعة ح | الله بها د بها الله في س ح (١٤) واسكر : كذا
في الاصول ولعله واسكروا

(٦-١١) راجع اصول الدين ص ٢٥٦-٢٥٨ (١٢) راجع ص ١٠٥ : ٧٠٥

وكتاب الانتصار ص ٧٢-٧٥ واصول الدين ص ٢٦٧

في الدهرية طاعة لله او معرفة امره ، والقدرية يعيرون من خالفهم
في القدر واهل الحق يسمونهم قدرية ويسمونهم مجبرة وهم اولى بأن
٢ يكونوا قدرية من اهل الاثبات

وقال قائلون منهم ممن انكر القول بطاعة لا يراد الله بها :
ليس في المشبهة معرفة بالله ولا يكونون مطيعين له ولكن في القدرية
٦ معرفة بالله اذا كانت موجودة وكذلك فيهم طاعة لله عن وجل

وقال قائلون ممن انكر القول بطاعة لا يراد الله بها ان افعال الجاهل
بالله كلها جهل بالله وليس احد من الجهال لله مطيعا، وهذا قول «عباد»
٩ واختلفوا في عذاب القبر

فمنهم من نفاه وهم المعتزلة والخواارج ، ومنهم من اثبته وهم اكثر
اهل الاسلام ، ومنهم من زعم ان الله ينعم الارواح ويؤلمها فاما
١٢ الاجساد التي في قبورهم فلا يصل ذلك اليها وهي في القبور

واختلفوا هل يجوز ان يُخلَق العالم لا في مكان او يوجد لا في
مكان على مقالتين :

(١) والقدرية : في القدرية د | يعيرون : يعرون س يعرون ح (٢) في القدر :
بالقدر ح | وهم : وهو س في (٤) منهم من : منهم بن د ق س ممن ح |
سها الله تعالى في س ح (٨) الجهال د الجهالة ق س ح (٩-١١) واحلفوا . . .
الاسلام : هذه الائمة ساطة بن د ق س وهي في ح مسدركة على الهامش
(١١) بن زعم : ساطة بن د

(٩) عذاب القبر : راجع اصول الدين س ٢٤٦-٢٤٥ وانفصل : ص ٦٦

فقال قائلون : كان جائزاً ان يخلق الله العالم لا في مكان ويوجد [د]

لا في مكان ويوجد لا في شيء ، واحال ذلك محيلون وقالوا : لا يجوز

وجود العالم لا في مكان وخلق لا في شيء ،

واختلفوا هل يجوز ان يتحرك الجسم الموات اذا كان ساكناً

من غير دافع

فأجاز ذلك مجيزون ان يكون الباري يحركه من غير دافع ، وانكر

ذلك منكرون وقالوا : لا يجوز ان يتحرك الا ان يدفعه دافع ، وهذا

قول « اصحاب الطبائع »

واختلفوا هل الحركة يمتنة هي الحركة يسرة ام لا

فقال قائلون : انما يقدر الانسان على سكون وحركة فان فعل

مع تلك الحركة كوناً يمتنة فهي حركة يمتنة وان فعل معها كوناً يسرة

فهي حركة يسرة : وهو قول « ابى الهذيل »

وقال قائلون : الحركة يمتنة غير الحركة يسرة

واختلفوا هل تكون حركة اخف من حركة

فأجاز ذلك مجيزون ومنعه آخرون

(١) جائزاً : جائز د س ح (٦) ذلك : تعانياً زائدة (٧) ذلك

محدوده في د (٩) الحركة يمتنة هي الحركة : كذا صححنا وفي الاصول : اخروج يمتنة

ا منه د اخروج (١١) يمتني : في الاصول يمتني | يمتني : يمتني | يمتني : يمتني

(١١) يمتني : يسره ح | يسره : يمتنة ح

(١٠-١١٢) راجع ص ٢٣٧ و ٣٥٠

واختلفوا في افعال القلوب من الارادات والكراهات والعلوم

والنظر والفكر وما اشبه ذلك هل هي حركات ام لا

٣ فقال قائلون : كلها حركات ، وقال قائلون : هي سكون كلها ،

وقال قائلون : ليست بحركات ولا سكون

واختلفوا هل يجوز ان يخلق العلم بالالوان في قلب الاعمى ام لا

فاجاز ذلك مجيزون وانكره آخرون

واختلفوا في كلام العباد هل يبقى ام لا على مقاتلين :

فقال قائلون : كلام العباد لا يبقى ، وقال قائلون : الكلام

٩ قد يبقى ، وهذا قول « ابى الهذيل » وغيره

واختلفوا هل يفعل الكلام بغير الاسان

فاجاز ذلك مجيزون وانكره منكرون

١٢ واختلفوا في الهواء هل هو معنى

فقال قائلون : ليس بجسم ، وقال قائلون : هو جسم رقيق

واختلفوا هل يجوز رفعه من حيز الاجسام حتى لا يكون

١٥ فاجاز ذلك مجيزون ، وانكره منكرون وقالوا [وا] : لو ارتفع

ما بين الحائطين من الجو لالتقت الحيطان وتلاصقت

واختلفوا فيمن مدّ يده وراء العالم على مقاتلين :

فقال قائلون : يمتدّ مع يده فهذا يكون مكاناً ليده لأن المتحرّك

لا يتحرّك الا في شيء ، وقال قائلون : يمدّ يده وتحرّك لا في شيء ٢

واختلف الناس في الرؤيا على ستة اقوال :

فزعّم « النظام » ومن قال بقوله فيما حكى عنه « زرقان » ان الرؤيا
خواطر مثل ما يُخطر البصر وما اشبهها ببالك فتشاهها وقد رأيتهما ٣

وقال « معمّر » : الرؤيا من فعل الطبايع وليس من قبل الله

وقالت « السوفسطائية » : سبيل ما يراه النائم في نومه كسبيل ما
يراه اليقظان في يقظته وكل ذلك على الحيلولة والحساب ٤

وقال « صلح قبة » ومن قال بقوله : الرؤيا حقّ وما يراه النائم
في نومه صحيح كما ان ما يراه اليقظان في يقظته صحيح فاذا رأى الانسان
في المنام كأنه بافريقية وهو ببغداد فقد اخترعه الله سبحانه بافريقية ٥
في ذلك الوقت

وقال بعض المعتزلة . الرؤيا على ثلثة انحاء منها ما هو من قبل الله
كنحو ما يُحدّر الله سبحانه الانسان في منامه من الشرّ ويرغبه في الخير ٦

(١) على : في الاصول : في (٢) فهذا : وعداد (٦) النصير : البصر في ح

(١) اشبهها : اعلاه اشبهه (١)

(١٠) صلح قبة : راجع ص ٤٠٧ واتصل ص ١٩

ونحوئ منها من قبل الانسان ونحوئ منها من قبل حديث النفس والفكر
يفكر الانسان في منامه فاذا انتبه فكّر فيه فكأنه شيء قد رآه

٣ وقال « اهل الحديث » : الرؤيا الصادقة صحيحة وقد يكون من الرؤيا
ما هو اضعاف

واختلف الناس في الذي يراه [الراى] في المرأة

٦ فقال قائلون : الذي يرى [الراى] في المرأة انما هو انسان مثله
اخترعه الله ، وهذا قول « صالح »

وقال « ابو الحسين الصالحى » : لا صرعى الا لون وان الشعاع
٩ ينفصل من وجه الانسان وله لون كلون الانسان فيرى الانسان لون
الشعاع المتقل من وجهه اذا اتصل بالمرأة ولونه كلون وجهه

وقال « السوفسطائية » على اصل قولهم : انما هو على الحساب
١٢ وقال قائلون : الانسان انما يرى وجهه بانعكاس الشعاع عليه
من جهة المرأة

وقال قائلون : الذي يراه الراى في المرأة هو ظل الوجه

١٥ وقال « ضرار بن عمرو » ان الانسان يرى مثاله ومثال غيره

واختلف الناس في الجن هل يدخلون في الناس على مقاتلين :

فقال قائلون : محال ان يدخل الجن في الناس

(١) حدث : حدود د (٢) فاذا : فان في (٣) وقد يكون : ويكون ح

(٦) الذي : ما ح (٨) وان الشعاع : والشعاع س (١٢) عنه : ساقطة من في

(١٤) الذي : الذى د (١٤) الراى : ساقطة من ح (١٥) ومثال في س ح ومثاله د وله وجه

وقال قائلون : يجوز ان يدخل الجنّ في الناس لأن اجسام الجنّ اجسام رقيقة فليس بمستنكر ان يدخلوا في جوف الانسان من خروقه كما يدخل الماء والطعام في بطن الانسان وهو اكثف من اجسام الجنّ وقد يكون الجنين في بطن امه وهو اكثف جسمًا من الشيطان وليس بمستنكر ان يدخل الشيطان الى جوف الانسان

واختلفوا هل المصروع يرى الشيطان ام لا على ثلاثة اقوال : ٦
فقال قائلون : الجنّ لا يخبطون الناس ولا يستهلكونهم وانما ذلك من جهة اختلاط الطبايع وغلبة بعض الاخلاط من المرّة او البلغم وقال قائلون : الشيطان يخبط الانسان ويستهلكه ويراه الانسان وما يسمع منه فهو كلام الشيطان

وقال قائلون : بل يخبط الانسان ويصرعه ويوسوسه ولا يراه الانسان وليس الكلام المسموع في وقت الصرع والاختباط ١٢
كلام الشيطان

واختلفوا في شرّ وسواس الشيطان كيف يوسوس

فقال قائلون انهم يوسوسون وقد يجوز ان يكون الله تعالى جعل الجوّ اداة لهم او جعل لهم اداة ما غير الجوّ وذاك متصل بالقلب فيحرك

(٣) وهو اكثف . . . : ساقطة من في س ح (٥) بدخل الشيطان :
يدخل س (٧) الناس : ساقطة من في س ح | يستهلكونهم : يهلكونهم د
(٨) الاخلاط : الاخلاط س و (٩) ويسلكه د | ويراه : ويراه و را و
(١١) قائلون : آخرون د (١٦) او جعل د وجعل و س ح | ما د على ما في س ح

الشیطان تلك الآلة من جهة بعض خروق الإنسان فيوصل الوسوسة الى قلبه بتلك الآلة ، مثال ذلك انك تأخذ الرمح وبينك وبين الإنسان ٣ عشرة اذرع فتكلم فيه فيسمع الإنسان اذا كان الرمح مجوفاً وكان متصلاً بسمعه .

وقال قائلون : جسم الشيطان ارق من اجسامنا وكلامه اخفى من كلامنا فيجوز ان يصل الى سمع الإنسان فيتكلم بكلامه الخفى فيكون ذلك هو وسوسته

وقال قائلون : بل يدخل الى قلب الإنسان بنفسه حتى يوسوس فيه واختلفوا هل يعلم الشيطان ما في القلوب ام لا على ثلث مقالات :

فقال « ابراهيم » و « ميمر » و « هشام » ومن اتبعهم ان الشياطين يعلمون ما يحدث في القلوب وليس ذلك بعجيب لأن الله عز وجل ١٢ قد جعل عليه دليلاً ومحال ان يدخل الشيطان قلب الإنسان ، مثال ذلك ان تشير الى الرجل : أقبل او اذبر فيعلم ما تريد فكذلك اذا فعل فعلاً عرف الشيطان كيف ذلك الفعل فاذا حدث نفسه ١٥ بالصدقة والبر عرف ذلك الشيطان بالدليل فهي الإنسان عنه ، هكذا حكى « زرقان »

(٧) وسوسة : وسوسة في (١٠) التباين : الشيطان دح (١١) شذب : نجد ح | عجيب : فيها ص ص ٦٢ : ٩ لقب وهو اشتبه (١٢) ناب الإنسان : الإنسان س | مثال : مثل س في وكذا فيما ص في ص ٦٢ (١٣) تشير : لعلة يسير الرجل كما ص (١٥) والبر : والترغب في الخير ح

قال : وقال آخرون من المعتزلة وغيرهم ان الشيطان لا يعرف ما في القلب فاذا حدث الانسان نفسه بصدقة او بشيءٍ من افعال البر نهاه الشيطان عن ذلك على الظن والتخمين ، وقال قائلون ان الشيطان ٣ يدخل في قلب الانسان فيعرف ما يريد بقلبه

واختلفوا في الجن هل يخبرون الناس بشيءٍ او يخدمونهم على مقالتين : ٦

فقال « النظام » واكثر المعتزلة واصحاب الكلام : لا يجوز ذلك لأن في ذلك فساد دلائل الانبياء لأن من دلائلهم ان ينبتوا بما نأكل ونذخر ، وقال قائلون : جائز ان يخدم الجن الناس وان يخبروهم ٩ ما لا يعلمون

واختلفوا هل يطيق الشيطان على حمل ما يطيق البشر حمله فقال قائلون : جائز ذلك وان يحمل الاشياء الكثيرة ١٢ وانكر ذلك منكرون وقالوا : في هذا بطلان دلائل الرسل ، وهذا قول « الجبائي »

واختلفوا هل يجوز ان ينقلب الشياطين عن صورها ١٥ فاجاز ذلك قوم وانكره آخرون

(٣) والخمين : والمجبر د (٥) او : ام س | تخدمونهم د يخدمونهم في س تخدمونهم س (٨) دلائلهم د واعاد دلائلهم (٩-١٠) وقال ... مملون : ساطعة من ق س ح (٩) يخبروهم : في الاصل يخبروهم (١١) واخاوا : ساطعة من ق س ومي في ح تستدركه في الهامش (١٣) وهذا قول س هذا قول د في ح

واختلفوا هل يجوز ان تظهر الاعلام على غير الانبياء

فقال قائلون : لا يجوز ان تظهر الاعلام المعجزات على غير الانبياء

٣ وقال قائلون : جائز ان تظهر المعجزات على الائمة وينزل الملكة

عليهم ، وهذا قول طوائف من « الروافض » ، وقد افرد بعضهم في القول

حتى زعم انه جائز ان ينسخوا الشرائع ، وقد افرد قوم من جنس

٦ هؤلاء من « الحرمدية » حتى زعموا ان الرسل يأتون تثنى بعد

رسول الله صلى الله عليه وسلم وانهم لا ينقطعون

وقال قائلون : جائز ان تظهر المعجزات على الصالحين الذين لا

٩ يدعون النبوة ولا يجوز ان تظهر على المبطلين

وقال قائلون : قد يجوز ان تظهر المعجزات على الكذابين الذين

يدعون الالهية ولا يجوز ان تظهر على الكذابين الذين يدعون النبوة

١٢ قال لأن من يدعى الالهية ففي بنيتها ما يكذب به في دعواه وليس من

ادعى النبوة في بنيتها ما يكذب به انه نبي ، فهذا قول « حسين التجار »

وقد جوز قوم من الصوفية ظهور المعجزات على الصالحين وان

١٥ تأتيم ثمار الجنة في الدنيا فياكلونها ويواقعون الحور العين في الدنيا

(٨) الذين : والذين ح (١١) يدعون الدس : ساقطة من س

(١٢) قال : وقال ح | من يدعى د يدعى في س ح | ففي د في ق ح س |

بنيته : بنيته د وله وجه (١٣) في بنيته ما د في ما ح ما س

(٧-١) راجع ص ٥٠-٥١ (١٢-١ ص ٢٣٩ : ١١) راجع ص ٢٨٩

ويظهر لهم الملائكة ويظهر لهم الشياطين فيحاربونهم ولم يجوزوا
رؤية الله في الدنيا ، وزعموا ان هذه موارث الاعمال

وجوز آخرون كل ما حكيناه عن المتقدمين منهم وجوزوا ان ٣
يروا الله سبحانه في الدنيا وان يباشروه ويجالسوه

وقال قائلون : [جائز ان] تظهر المعجزات على الصالحين وان تبلغ
بهم موارث الاعمال حتى تسقط عنهم العبادات وتكون الدنيا لهم مباحة ٦
وكل ما فيها ويسقط عنهم النهى ويحل لهم النساء وسائر الاشياء ،
وهذا قول « اصحاب الاباحة » وزعموا ان العباداة تبلغ بهم حتى لا
يهموا بشيء الا كان كما يريدون وان ارادوا ان تحدث لهم دنائير ٩
حدثت وكل ما ارادوا من شيء لم يستعصب عليهم ، وقد زعم بعضهم
ان العباداة تبلغ بهم حتى يكونوا افضل من النبيين والملائكة المقربين

واختلف الناس هل الملائكة افضل من الانبياء ١٢

فقال قائلون : الملائكة افضل من الانبياء

وقال قائلون : الانبياء افضل من الملائكة والائمة افضل من الملائكة

ايضاً ، وهذا قول الروافض ١٥

(١) ومحاربونهم في س ح | يجوزوا : يجوز في ح (٦) بهم : يعرض
| موارث : الموارث في (١١) النبيين د الناس في س . من الملائكة المقربين
والناس ح

وقال قوم من المنتسكين انه جائز ان يكون في الناس غير الانبياء
والائمة من هو افضل من الملائكة

٣ واختلف الناس في الجن هل هم مكلفون ام مضطرون
فقال قائلون من المعتزلة وغيرهم : هم مأمورون منهيون قد أمر ا
ونہوا لأن الله عز وجل يقول : يا معشر الجن والانس ان استطعتم
٦ ان تنفذوا من اقطار السموات والارض الآية (٥٥ : ٣٣) وانهم
مختارون ، وزعم زاعمون انهم مضطرون مأمورون ، وكذلك اختلافهم
في الملائكة وفي انهم مأمورون او مختارون على سبيل اختلافهم في الجن

٩ واختلفوا في الشياطين هل يُرون في الدنيا ام لا
فقال قوم : لا يجوز الا ان يريهم الله سبحانه نبيًا او يجعل رؤيتهم
علمًا ودليلاً على نبوة نبي وقد يقدر الله سبحانه ان يرى عباده الملائكة
١٢ والشياطين من غير ان يقلب خلقهم وقد يرى الانسان الملائكة
في حال المعاينة

وقال قائلون : لا يجوز ان يُروا بحال الا ان يقلب الله خلقهم
١٥ ويُخرجهم عما هم عليه

(١) المنتسكين : المنتسكين في س | الانبياء : الانبياء والملائكة ح (٩-١٠) هل ...
لا يجوز : ساقطة من د (١٠) فقال قوم لا يجوز : ساقطة من ق س | يريهم :
يرونهم ح ثم تحت الواو يرونهم س

وقال قائلون : جائز ان يُروا في الدنيا من غير ان يقلب الله خلقهم
ومن غير ان يجعل ذلك دليلاً على نبوة نبي

وذهب الى انكار الجن والشياطين ذاهبون وزعموا انه ليس
في الدنيا شيطان ولا جن غير الانس الذين نراهم

واختلفوا هل يجوز ان يقلب الشياطين في صور الانس او في

غير ذلك من الصور اذا ارادوا ذلك ام لا

فقال قائلون : جائز ان ينقلبوا الى اى صورة شاءوا من الصور
فيكون الشيطان مرّةً في صورة انسان ومرّةً في صورة حية

وقال قائلون من المعتزلة وغيرهم : ذلك غير جائز ولم يجعل الله
سبحانه اليهم ان ينقلبوا متى ارادوا

واختلف الناس هل ابليس من الملائكة ام لا

فقال قائلون : هو منهم ولكنه اخرج عن جملتهم لما استكبر على
الله عز وجل ، وقال قائلون ليس هو من الملائكة

واختلفوا هل الملائكة جن ام ليسوا بجن

فقال قائلون : هم جن لا ستأرهم عن الابصار ومن هذا قيل

للجنين انه جنين ، وقال قائلون : ليسوا بجن

(٢) يجعل : يجعل الله في (٣) وزعموا د وزعم في س ح (٤) سبطان : شياطين في
(٥) الشياطين : السبطان في او في د وفي ق س ح (٨) السبطان :
الشياطين س ح (١٠) ارادوا : شاءوا ح (١٢-١٣) عن ... هو : ساقطه من في س ح

واختلفوا في السحر

فقالت المعتزلة وغيرهم من اهل الاسلام : السحر هو التمويه
٣ والاختيال وليس يجوز ان يبلغ الساحر بسحره ان يقلب الاعيان ولا
ان يحدث شيئاً لا يقدر غيره على احداثه

وقال قائلون : يجوز ان يقلب الساحر بسحره الانسان حماراً وان
٦ تذهب المرأة الى الهند في ليلة وترجع

وقال قائلون : السحر ليس على قلب الاعيان ولكنه اخذ
بالعيون كنحو ما يفعله الانسان مما يتوهمه المتوهم على خلاف حقيقته
٩ واختلفوا في المكان

فقال قائلون : مكان الشيء ما يقبله ويعتمد عليه ويكون الشيء متمكناً فيه
وقال آخرون : مكان الشيء ما يماسه فاذا تماس الشيئان فكل
١٢ واحد منهما مكان لصاحبه

وقال قائلون : مكان الشيء ما يمنعه من الهوى معتمداً كان الشيء
عليه او غير معتمد

١٥ وقال قائلون : مكان الاشياء هو الجو وذلك ان الاشياء كلها فيه
وقال قائلون : مكان الشيء هو ما يتناهى اليه الشيء ، وانما ذكرنا

قول المتحليين للاسلام في المكان دون غيرهم من الاوائل

(٣) والاختيال د والاحتيال في والاحمال س ح (٤) غيره : ساقطة من ح
(٧) على قلب : قلب و (١١) ما : هو ما د (١٢) مكان ح : مكانا د ف س

واختلفوا في الوقت

فقال قائلون : الوقت هو الفرق بين الاعمال وهو مَدَى ما بين
عمل الى عمل وانه يحدث مع كل وقت فعل ، وهذا قول « ابن الهذيل »^٣
وقال قائلون : الوقت هو ما توقّته لشيء فاذا قلت : آتيك قدوم
زيد فقد جعلت قدوم زيد وقتاً لمجيئك ، وزعموا ان الاوقات هي
حركات الفلك لأن الله عز وجل وقتها للاشياء ، هذا قول « الجبائي »^٦
وقال قائلون : الوقت عرض ولا نقول ما هو ولا نقف على حقيقته
واختلفوا هل يكون وقت لشئين ام لا :

فجاز ذلك مجيزون وانكروه منكرون^٩

واختلفوا هل يجوز وجود اشياء لا في اوقات

جوز ذلك مجيزون وانكروه منكرون ، وهذا الذي حكيما

في الوقت اقاويل المتحليين للاسلام^{١٢}

واختلفوا في الدنيا ما هي

فقال قائلون : هي الهواء والجو ، وهذا قول « زهير الاثرى »

وقال قائلون قول القائل دُنْيَا واقع على كل ما خلقه الله سبحانه^{١٥}

من الجواهر والاعراض وجميع ما خلقه الله سبحانه قبل مجيء

الآخرة وورودها

(٣) الى عمل : وعمل ح | وهذا في هذا ح (١٨) وقت : ديمس : زبد النبي

ديمس في (١١) حكاه ح (١٥) قول القائل : في ح ع القائل و : القائل : ديمس : زبد النبي

واختلف المتكلمون في الخبر ما هو

فقال قائلون : كل ما وقع فيه الصدق والكذب ، وهو مع
٣ هذا يشتمل على ضروب شتى منها النفي والاثبات والمدح والذم والعجب ،
وليس منه الاستفهام والامر والنهي والأسف والتمني والمسئلة لأنه
ليس يقال لمن ينطق بشيء من ذلك صدقت ولا يقال له كذبت

٦ وقال قائلون : الخبر هو الكلام الذي يقتضى مخبراً وانما سمي خبراً
من اجل المخبر به فاذا لم يكن مخبر لم يُسمَ الكلام خبراً ، واني هذا
القائلون الذين حكينا قولهم آنفاً

٩ واختلفوا في الكلام ما هو

فقال قائلون : الكلام هو ما لا يخرج من ان يكون امراً او نهياً
او خبراً او استخباراً او تمنياً او تعجباً او سؤالاً وهو بمخرج الامر
١٢ الا انه يسمي سؤالاً اذا كان لمن فوقك

وقال قائلون : الكلام هو القول وقد يخرج من هذه الاقسام
كلها لأنه امرٌ لعلّة المأمور نهى لعلّة المنهى خبرٌ لعلّة المخبر تمنى لعلّة
١٥ الممتنى وهو كلام وقول لا لعلّة ، وهذا قول « ابن كلاب »

(٢) كل : لعلّة هو كل (٦) سمي خبراً : خبراً ق س (٧) الخبر : الخبر

| مخبر : في الاصول مخبراً (١١) سؤال د ق س (١٤) امر : سافطة من ق س

وئى ق ح مسندركه بين السطرين (١٥) الممتنى : سافطة من د

(٩) راجع اصول الدين ص ٢١٤-٢١٥

واختلفوا في الصدق والكذب

فقال بعضهم : الصدق هو الاخبار عن الشيء على ما هو به

والكذب الاخبار عنه بخلاف حقيقته بعلم وقع ام بغير علم ٣

وقال بعضهم : الصدق الخبر عن الشيء على ما هو به اذا كان معه

علم الحقيقة

ثم اختلفوا في الكذب ٦

فقال جماعة منهم : الكذب هو الاخبار عنه بخلاف حقيقته ، وزاد

سائرهم في الكذب الخبر عن الشيء بخلاف ما هو عليه بغير علم

وقال بعضهم : الصدق ذو شروطٍ شتى منها صحة الحقيقة ومنها ٩

العلم بها ومنها امر الله به والكذب ذو شروطٍ ايضاً منها علم الحقيقة

والعلم باعتماد نفيها ومنها النهى من الله عنه فاما ما وقع بغير علم فهو خبر

عائر لا يسمى صدقاً ولا كذباً ١٢

واختلفوا هل يسمى الخبر صدقاً قبل وقوع خبره ام لا على مقلتين :

فمنهم من سماه صدقاً قبل وقوع خبره ، ومنهم من امتنع من ذلك

واختلفوا في الخاص والعام ١٥

فزعهم زاعمون ان الخبر قد يكون خاصاً كالخبر عن الواحد

(٢) هو الاخبار ح والاعبار د (٢٥) به : اعاد عليه (٤)

(٦) ثم : وح (٧) الكذب : والكذب د | هو الاخبار ح الاعبار د والاعبار د

(٩) شروط : شرط د (١٠) شروط : شرط د وكذا كات في ح ثم صححت

(١٤-١) راجع اصول الدين ص ٢١٧-٢١٨ (١٥) راجع اصول الدين ص ٢١٨-٢١٩

مقالات الاسلاميين ٢٩

من النوع المذكور اسمه في الخبر او بعضه فيكون عامًا والعام ما عمم
اثنين فصاعداً ، ويكون عامًا خاصاً وهو ما كان في اثنين من النوع
٣ المذكور اسمه في الخبر او فيما هو اكثر من ذلك بعد ان يكون دون
الكل ، وهذا قول « ابن الراوندى » و « المرجئة »

وقال قائلون : الخبر الخاص لا يكون عامًا والعام لا يكون خاصاً
٦ والخاص ما كان خبراً عن الواحد والعام ما عمم اثنين فصاعداً ،
وهذا قول « عباد بن سليمان » وغيره

واختلفوا في قول الله عز وجل : افعلوا ! هل يكون امراً من غير
٩ ان يقارنه نهى عن ترك ما قال افعلوه

فقال قائلون : هو امر لازم وان لم يظهر النهى
وقال آخرون : لا يكون امراً حتى يقارنه النهى عن ترك ما قال :
١٢ افعلوه ، وقول القائل : افعلوا ! هو امر لمن دونك وهو سؤال لمن هو فوقك
واختلفوا في الاثبات والنفي ما هو

فقال قائلون : النفي متصل بالاثبات في العقل لأنك لا تنفى شيئاً
١٥ الا وقد اثبتته على وجه آخر كقولك : ليس زيد متحرراً انت تثبت زيدا

(١) فيكون : اعله ويكون ا عاما : ساطعة من ق س ح (٣) المدكورس ح
(٤) الراوندى : الدرى في الررى س (٨) افعلوا : افعلوا ما سليم ح
(١٣) النفي والاثبات ح (١٤) العقل : كذا صحح في ح بين السطيرس
وفي الاسنول العفد

غير متحرك وانت نفيت ان يكون ساكناً ، واحال قائل هذا ان ينفي
الا ما هو شيء ثابت كأئن موجود

وقال قائلون . النفي كل قول واعتقاد دلّ على عدم شيء او كان ٣
خبراً عن عدمه ولا يجوز ان يكون المثبت منفيّاً على وجه من الوجوه
وكذلك المنفيّ ليس بمثبت على وجه من الوجوه ، وكذلك الاثبات كل
قول واعتقاد دلّ على وجود شيء او كان خبراً عن وجوده ، ثم زعم ٦
صاحب هذا القول ان الاثبات في الحقيقة هو ما به كان الشيء ثابتاً
والنفي ما كان الشيء به منتفياً في الحقيقة ، وهذا القول هو قول « الجبائي »

وقال قائلون : المثبت قد يكون منفيّاً على وجه والمنفي قد يكون ٩
مُثبتاً على وجه كما ثبت زيدا موجوداً وتنفيه متحرّكاً وليس بمستحيل
ان ينتفي الشيء بأن لا يكون موجوداً ولا يكون ثابتاً

واختلفوا هل يكون فعل للانسان لا طاعة ولا معصية ام لا ١٢

على مقالتين

فقال قائلون لا فعل للانسان البالغ الا وهو لا يخلو من ان يكون

طاعة او معصية ، وقال قائلون ان الافعال منها طاعات ومنها معاص ١٥
ومنها مباحات لم يأمر الله بها ليست بطاعة ولا معصية

(٣) دل : دله د له ق س ح (٦) او اعتقاد د (٧) ما به : ما هو به س
(٨) هو قول : قول ح (١١) بأن لا د بأن ق س ح (١٢) الانسان ح
الانسان د ق س (١٥-١٢) ام لا . . . معصية : ساقطه من ق س ح (١٦) بها
ليست : لعل في المتن حذف والصواب : بها ولا يرى عنها وليست

واختلف الناس هل يقال لم يزل الله خالقاً
فأجاز ذلك قوم ومنعه آخرون

٢ واختلف الذين منعوا من ذلك هل يقال لم يزل الخالق ام لا
فقال قائل : نقول لم يزل الخالق ولا نقول لم يزل خالقاً

وقال آخر : يقال لم يزل الخالق واحداً عالماً وما اشبه ذلك ولا يقال
٦ لم يزل الخالق لأن القول لم يزل الخالق كالقول لم يزل خالقاً ونقول :
الخالق لم يزل وخالق لم يزل ، والقائل بهذا «عبد بن سليمان»
واختلفوا في النبوة هل هي ثواب او ابتداء

٩ فقال قائلون : هي ابتداء ، وقال قائلون : هي جزاء على عمل

الانبياء ، هذا قول «عبد» ، وقال «الجبائي» : يجوز ان تكون ابتداءً
واختلفوا هل يجوز ان توجد في الانسان قوة ولا يقال قوى

١٢ فقال قائلون : اذا كانت القوة في بعض اجزائه فهو القوى
ولا جائز ان يكون قوة ولا قوى

وقال قائلون : اذا كانت القوة في بعض اجزائه لم نقل ان الانسان

(٦-٤) كذا في ل وفي د س و ح : فقال قائلون لم يزل الخالق ولا نقول . يقولون ح |
لم يزل خالقاً ، وقال قائلون قول القائل لم يزل الخالق واحداً او عالماً او ما اشبه ذلك
وفال | فقال د س | قائلون لم يزل الخالق لان القول | لم يزل . . . كالقول
ساقطه من س | . (٨) او : وس و (١١) يوجد : يكون يوجد ح
(١٤) اذا كانت : ساقطة من و س ح

قوى إلا ان تجماع القوة امراً او نهياً او اباحةً او ترغيباً او اطلاقاً
فالامر والنهي والاباحة والترغيب للبالغين والاطلاق للأطفال والبهائم
والهوام والجائنين وكل من كانت له قوة معها هذا فهو قوى^٣ ، والقائل
بهذا « عباد بن سليمان »

القول في المقطوع والموصول

زعم « عباد » ان اصل الموصول هو كل فعل من الفرض او النفل^٦
لا يفعل بعضه ويترك بعضه تركاً لضد ذلك فاذا دخل فيه فاعله لم يدع
منه ما يخرج منه فكل ما كان من ذلك او من جنس ذلك فهو
يفعل الى آخره فاذا دخل في اوله بلغ الى آخره ولا يفعل بعضه ويدع^٩
بعضه ولا يفعل ثلثه ويدع ثلثيه فهذا اصل ذلك ، وزعم ان رجلاً لو
دخل عند نفسه في الظهر فلما صلى ركعتين نظر الى طفل يعرق فقد
فرض عليه ان يخلص الطفل ولا يصلي قال وليس ما صلى طاعة^{١٢}
مفروضة من الظهر قال ولو كان ذلك من الظهر لكان قد حرم عليه
وصائها ووصلها طاعة فيكون قد حرمت عليه الطاعات وذلك فاسد ،
وزعم ان انساناً لو امسك في رمضان الى نصف النهار ثم اكل ان^{١٥}
امساكه المتقدم طاعة لله لا صوم ، وزعم ان من احرم ثم غشى

(٢) للبالغين : المتأقين في س (٧) ولم يدع د (٨) يخرج د يخرج في س ح

(٩) ويدع : ويدفع ح (١١) طفل : الطفل ح (١٣) عليه : عليها في س

(١٥) ثم في ثم انه د س ح

(٥) زعم العباد الخ : حكى البغدادى قولاً ينه هذا القول عن القوطي ، راجع

الشرق ص ١٤٩ ، وراجع ايضا كتاب الاسماء ص ٥٩-٦٠

امراته قبل انقضاء الحج ان احرامه طاعة لله ووقوفه طاعة مفترضة
وعليه ان يقف بعد ذلك في المواقيت الى انقضاء وقت الحج وليس
٣ ما فعل من الحج طاعةً وعليه الحج من قابل

وقال اكثر اهل الكلام ان من صلى ركعتين من الظهر ثم رأى
طفلاً ان لم يخلصه غرق انه اذا قطع صلاته فخلصه ان ما مضى من
٦ صلاته طاعة لله عز وجل وقد اتى ببعض الصلاة ، وكذلك القول
فيمن امسك عن الاكل بعض يوم انه قد صام بعض يوم وان صومه
بعض اليوم طاعة لله وكذلك القول فيمن اتى ببعض الحج
٩ واختلفوا في الصلاة في الدار المغصوبة على مقاتلين

فقال اكثر اهل الكلام : صلاته ماضية وليس عليه اعادة
وقال « ابو شمر » : عليه اعادة الصلاة لانه انما يؤديها اذا كانت
١٢ طاعة لله وكونه في الدار واعتماده فيها وحركته وقيامه وقعوده فيها
معصية ولا تكون صلاته مجزية معصية لله ، وهذا قول « الجبائي »
واختلفوا في الصلاة خلف الفاجر هل على فاعلها اعادة ام لا
١٥ على مقاتلين :

فقال قائلون : لا يجوز صلاة الجمعة ولا شيء من الصلوات خلف

(٨) لله : له ح (٩) المغصوبة : المغصبة د (١٠) اعادة الصلاة ق
(١١) صلاة د | معصية : في ل بل معصية | وهذا قول الجبائي : كذا في الاصول
ولعل في المتن حذفاً (١٥) على مقاتلين : سافطة من ح

الامام الفاجر وعلى من فعل ذلك الاعداء ، وهذا قول اكثر المعتزلة
وقال قائلون من المعتزلة وغيرهم : الصلاة جائزة خلف البار
والفاجر وليس على من صلى خلف الفاجر اعادة

واختلف الناس في السيف على اربعة اقاويل :

فقال « المعتزلة » و « الزيدية » و « الخوارج » وكثير من « المرجئة » :
ذلك واجب اذا امكننا ان نزيل بالسيف اهل البنى ونقيم الحق ،
واعتلوا بقول الله عز وجل : وتعاونوا على البر والتقوى (٢: ٥) وبقوله :
فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي الى امر الله (٩: ٤٩) واعتلوا بقول الله
عز وجل : لا ينال عهدى الظالمين (٢: ١٢٤)

وقالت « الروافض » بابطال السيف ولو قتلت حتى يظهر الامام
فيأمر بذلك

وقال « ابو بكر الاصم » ومن قال بقوله : السيف اذا اجتمع على
امام عادل يخرجون معه فيزيل اهل البنى

وقال قائلون : السيف باطل ولو قتلت الرجال وسببت الذرية
وان الامام قد يكون عادلاً ويكون غير عادل وليس انبا ازالته وان

(٢) البار : البر د (١١) فأمر : فاس ق س (١٥) ويكون غير : وغير ح

(٣-٢) راجع ص ٢٩٥ : ٩ (٥) راجع ص ٧٤ : ١٢-١٣ وص ١٢٥ : ٣-١

(١١-١٠) راجع ص ٥٨ : ٦٥-١٤ (٢: ٢٥٢) راجع ص ٢٩٥ : ١٣-١٤

كان فاسقًا وانكروا الخروج على السلطان ولم يروه ، وهذا قول
« اصحاب الحديث »

٣ واختلفوا في انكار المنكر والامر بالمعروف بغير السيف

فقال قائلون : تغير بقلبك فان امكنك فلسانك فان امكنك فييدك
واما السيف فلا يجوز ، وقال قائلون : يجوز تغيير ذلك باللسان والقلب
٦ فاما باليد فلا

واختلف الناس في الحكمين

فقال « الخوارج » : الحكمان كافران وكفر على حين حكم ،
٩ واعتلوا بقول الله عز وجل : ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم
الكاكفرون (٥ : ٤٧) وقوله : فقائلوا التي تبغى حتى تقيء الى امر
الله (٩ : ٤٩) قالوا : فامر الله عز وجل وحكم بقتال اهل البغى وترك
١٢ على قتالهم لما حكم وكان تاركًا لحكم الله سبحانه مستوجبًا للكفر
لقول الله عز وجل : ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون

واختلفت الخوارج في كفر على والحكمين

١٥ فمنهم من قال : هو كفر شرك وهم « الازارقة » ، ومنهم

(٤) تغير : تغيره د | ففلسانك فان : ففلسانك وان د (١١) البغى : البغى والبقاة د
(١٣) لعول : بقول د (١٥) فمنهم من قال : فقال قائلون ح

من قال : هو كفرٌ نعمةٍ وليس بكفرٍ شركٍ وهم «الاباضية»
وقالت «الروافض» : الحكمان مخطئان وعليٌّ مصيبٌ لأنه حكمٌ
للتقية لما خاف على نفسه

٣

وقال قائلون من الروافض : تحكيم عليٍّ لا على طريق التقية
وهو صواب

وقالت «الزيدية» وكثير من «المرجئة» و«ابراهيم النظام»
و«بشر بن المعتمر» ان عليًّا رضوان الله عليه كان مصيبًا في تحكيمه
الحكمين وانه انما حكم لما خاف على عسكره الفساد وكان الامر
عنده واضحًا فظفر للمسلمين ليتألفهم وانما امرها ان يحكما بكتاب الله
عز وجل فخالفا فهما المخطئان وعليٌّ مصيب

ووقف واقفون في هذا وقالوا : نحن لا نتكلم فيه ونرد امرهم
الى الله عز وجل فان كان حقًّا فالله اعلم به حقًّا كان او باطلاً

١٢

وقال «الاصم» : ان كان تحكيمه ليحوز الامر الى نفسه فهو خطأ
وان كان ليتكافئ الناس حتى يصطلحوا على امام فهو صواب وقد
اصاب ابو موسى حين خلعه حتى يجتمع الناس على امام

١٥

وقال قائلون بتصويب عليٍّ في تحكيمه وانه اجتهد

(٣-٤) لا . . . طرق : ساقطة من ق س ح (٤) ليعيه ق س ح
(٧-٨) تحكيمه الحكمين : تحكيمه ح (٨) انما حكم لا : ما حكم حتى ح

(١٢) اعلم به د اعلم في س ح

(٢-٥) راجع ص ٥٧-٥٨ (٦) راجع ص ٧٤

وقال قائلون بتصويب الحكمين وتصويب علي ومغوية وجعلوا
امرهم من باب الاجتهاد

٣ وزعم «عبد بن سليمان» ان علياً رضوان الله عليه لم يحكم
وانكر التحكيم

واختلفوا في امامة عثمان وقتله

٦ فقال اهل الجماعة : كان ابو بكر وعمر امامين وكان عثمان اماماً الى
ان قُتل رحمة الله عليه ورضوانه وقتله قاتلوه ظالماً

وقال قائلون : لم يكن اماماً منذ يوم قام الى ان قُتل وهؤلاء هم
٩ «الروافض» وانكروا امامة ابي بكر وعمر

وقال قائلون كان مصيباً في السنة الاولى من ايامه ثم انه احدث
احداثاً وجب بها خلعها واكفارها ، وهؤلاء هم «الخوارج»

١٢ فمنهم من قال كان كافراً مشركاً ، ومنهم من قال : كان كفر نعمة
وثبتوا امامة ابي بكر وعمر

وقال قائلون : كان اماماً الى ان احدث احداثاً استحق بها ان يكون
١٥ مخلوعاً وانه فسق وبطلت امامته ، وهذا قول كثير من «الزيدية»

وقد ذكرنا عند شرحنا قول «الزيدية» كيف قولهم في امامة

(٤) التحكيم : الحكمين د (٧) رحمه الله عليه ورضوانه د رحمه الله ورواه في س ح
(١٢) كفر : لعنه كافر

(٥) راجع كتاب الانتصار ص ٩٨-٩٩ واصول الدين ص ٢٨٧-٢٨٩
و ص ٢٧٨-٢٧٩ (١٠-١١) راجع ص ١٢٥ (١٦) وقد ذكرنا : راجع ص ٦٨-٦٩

ابى بكر وعمر (؟) وانه وقف فى امره منهم واقفون ولم يُقدموا عليه بخطئة ولا بلعن

وقال « ابو الهذيل » : لا ندرى قُتل عثمان ظلماً او مظلوماً ٣

واختلفوا فى امامة على

فقال قائلون : كان على اماماً فى ايام ابى بكر وعمر وان الامر كان له بنصّ النبى صلى الله عليه وسلم وان الامّة ضلّت حين بايعت غيره ٦
وقال قائلون : كانت الامامة لعلى فى حياة ابى بكر وعمر وانهما اخطئا فى توليها لما تولياها خطأ لا يبلغ بهما الاثم

وقال قائلون : كان ابو بكر الامام بعد النبى صلى الله عليه وسلم ٩
ثم عمر ثم عثمان ثم على وابن الخلافة بعد النبوة ثلاثون سنة ، وهذا قول « اهل السنة والاستقامة »

١٢ واختلف هؤلاء فى امامة ابى بكر كيف كانت

فقال قائلون : بأن وقف النبى صلى الله عليه وسلم ونصّ على امامته
وقال قائلون : لا بل دلّ على امامته بأمره ان يصلى بالناس وبقوله :
مرؤوا ابا بكر ان يصلى بالناس وبقوله : اقتدوا بالذين من بعدى ١٥
ابى بكر وعمر وقالوا : قد دلّ الله سبحانه على امامة ابى بكر فى كتابه بقوله :

(١) ابى بكر وعمر : لعله عثمان او ان فى المتن حذفاً | امره د امرهما ق س ح (٢) عله : كذا فى الاصول كلها | بلعن د لعن ق س ح (١٠) ثلاثون : ثلاثين د ق س (١٤) دل : دل ذلك د | بأمره ان : بأن ح (١٦) دل الله سبحانه فى كتابه فى (٤) راجع اصول الدين ص ٢٨٦-٢٨٧ (١٢) راجع اصول الدين ص ٢٨٦-٢٨٦

سَدُّعُونَ الى قوم اولى بأس شديد تقاتلونهم او يسلمون (٤٨ : ١٦)
 فجعل توبتهم مقرونة بدعوة الداعي لهم الى قتال القوم وهم اهل اليمامة
 ٣ و ابو بكر دعاهم او فارس فحمر دعاهم ، وفي تثبيت امامة عمر تثبيت
 امامة ابى بكر

وقال قائلون : كان ابو بكر اماما بعقد المسلمين له الامامة
 ٦ واجماعهم على امامته وكان عمر اماما بنص ابى بكر على امامته وكان
 عثمان اماما باتفاق اهل الشورى عليه وكان على اماما بعقد اهل العقد
 له بالمدينة

٩ وقال قائلون : كان ابو بكر اماما ثم عمر ثم عثمان وان عليا لم يكن
 اماما لأنه لم يجتمع عليه وان معاوية كان اماما بعد علي لأن المسلمين
 اجتمعوا على امامته فى ذلك الوقت ، وهذا قول « الاصم »

١٢ وقال قائلون بامامة ابى بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على وانكروا امامة
 معاوية وقالوا : لم يكن اماما بحال

واختلفوا فى قتال على وطلحة وفى قتال على ومعاوية

١٥ فقالت « الروافض » و « الزيدية » وبعض المعتزلة « ابراهيم النظام »
 و « بشر بن المعتز » وبعض « المرجئة » ان عليا كان مصيبا فى حروبه
 وان من قتله كان على الخطا فخطوا طلحة والزبير وعائشة ومعاوية

(٣) فحمر : وعمر د (٦) على امامته : عليه ق س وهى محدوفة فى ح
 (١٢) ثم عمر ثم عثمان : وعمر وعثمان ح (١٤) على ومعاوية : معاوية وعلى ق
 (١٤) راجع كتاب الانتصار ص ٩٧-٩٨ واصول الدين ص ٢٨٩-٢٩١

وقال « ضرار » و « ابو الهذيل » و « معمر » : نعلم ان احدهما مصيب
والآخر مخطئ فنحن نتولى كل واحد من الفريقين على الانفراد
وانزلوا الفريقين منزلة المتلاعنين الذين يعلمون ان احدهما مخطئ ولا
يعلمون المخطئ منهما ، هذا قولهم في علي وطلحة والزبير وعائشة فاما
معووية فهم له مخطئون غير قائلين بامامته

وقال قائلون : سبيل علي وطلحة والزبير وعائشة في حربهم سبيل
الاجتهاد وانهم جميعا كانوا مصيبين وكذلك قول هؤلاء في قتال
معووية وعلي ، وهذا قول « حسين الكرابي »

وقال « بكر بن اخت عبد الواحد بن زيد » ان عليا وطلحة
والزبير مشركون منافقون وهم في الجنة لقول النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله سبحانه اطلع الى اهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم
وقالت « الخوارج » بتصويب علي في قتال طلحة والزبير ومعووية

وقال « الاصم » في قتال علي وطلحة والزبير : ان كان قاتلها
ليتكاف الناس حتى يصطلحوا على امام فقتاله لهما على هذا الوجه صواب
وكذلك قال في قتالها اياه وقال : ان كان معوية قاتل عليا ليحوز
الامر الى نفسه فهو ظالم وان كان قاتل ليتكاف الناس حتى يصطلحوا

(١) نعلم : ساططه من ح (٢) يعلمون : يعلم ق (٦) والزبير وطلحة ح

(٨) على ومعاوية ح

(٩-١١) راجع ص ٢٨٧ : ٣-٥ والفصل ٤ ص ٢٥ (١٣-١٤ ص ٤٥٨ : ٢) راجع

ص ٢٥٣ : ١٣-١٥

على امام فقتاله على هذا الوجه صواب وان كان قتاله لثلاث يسلم ما في يديه اليه اذا لم يُتَّقَ على امامته فقتاله على هذا الوجه صواب

٣ وقال قائلون : نزعهم ان عليًا وطلحة والزبير لم يكونوا مصيبين في حربهم وان المصيبين هم القعود وتولاهم جميعًا ونبرأ من حربهم ونرد امرهم الى الله

٦ وقال «عباد» : لم يكن بين طلحة والزبير وعلى قتال واختلقوا في التفضيل

فقال قائلون افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي

وقال قائلون : افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم علي ثم عثمان

١٢ وقال قائلون : نقول ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم نسكت بعد ذلك وقال قائلون : افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ثم بعده ابو بكر

١٥ واجمع من ثبت فضل ابي بكر وعمر ان ابا بكر افضل من عمر ، واجمع من ثبت فضل عمر وعثمان ان عمر افضل من عثمان

وقال قائلون : لا ندرى ابو بكر افضل ام علي فان كان ابو بكر

(٤) هم : هو ق (٦) لم : ولم ق س (١١-١٢) ابو بكر . . . نقول : ساقطة من في س ح (١٢) نسكت ح سكت د ي س (١٥) وعمر : وعثمان ق (١٦) وعثمان : ساقطة من في س ح

افضل فيجوز ان يكون عمر افضل من علي ويجوز ان يكون علي افضل من عمر وان كان علي افضل من عمر فهو افضل من عثمان لأن عمر افضل من عثمان وان كان عمر افضل من علي فيجوز ان يكون علي افضل من عثمان ويجوز ان يكون عثمان افضل من علي ، وهذا قول « الجبائي »

واختلفوا في الامامة هل هي بنص ام قد تكون بغير نص

فقال قائلون : لا تكون الا بنص من الله سبحانه وتوقيف وكذلك كل امام ينص على امام بعده فهو بنص من الله سبحانه على ذلك وتوقيف عليه

وقال قائلون : قد تكون بغير نص ولا توقيف بل بمقد اهل العقد

واختلفوا هل يكون بعد علي امام

فقال اكثر الناس : قد يكون بعد علي امام ، وقال « عباد بن

سليم » : لا يجوز ان يكون بعد علي امام واعتل بأنهم اجمعوا في عصر ١٢ ابي بكر وعمر وعثمان وعلي انه جائز ان يكون امام واختلفوا بعد علي هل يجوز ان يكون امام ام لا فلو جاز ان يكون بعد علي امام لم يختلفوا في ان يكون بعده امام او لا يكون كما لم يختلفوا في ذلك في عصره ١٥ لأن الامّة لا تجتمع على شيء تختلف في مثله

(٣-٢) وان كان . . . من علي : ساقطة من ح | لان . . . من عثمان : ساقطة من ق س (٣) فيجوز : ويجوز ح (٥) قد : لا قد س مثل ح

(٧-٦) بنص . . . فهو : ساقطة من ح (١٢) يجوز ان يكون د يكون في س ح (١٥) امام : اماما د او لا يكون د ام لا في س ح (١٦) تجتمع د تجمع في س ح

(٥) الامامة هل هي بنص : راجع اصول الدين ص ٢٧٩-٢٨٠

واختلفوا في كم تنعقد الامامة من رجل

فقال قائلون : تنعقد برجل واحد من اهل العلم والمعرفة والستر

٣ وقال قائلون : لا تنعقد الامامة باقل من رجلين ، وقال قائلون :

لا تنعقد باقل من اربعة يعقدونها ، وقال قائلون : لا تنعقد الا بخمسة

رجال يعقدونها ، وقال قائلون : لا تنعقد الا بجماعة لا يجوز عليهم ان

٦ يتواطؤا على الكذب ولا تلحقهم الطئة ، وقال « الاصم » : لا تنعقد

الا باجماع المسلمين

واختلفوا في وجوب الامامة

٩ فقال الناس كلهم الا « الاصم » : لا بد من امام

وقال « الاصم » : لو تكاف الناس عن النظام لاستغنوا عن الامام

واختلفوا هل يكون الامام اكثر من واحد

١٢ فقال قائلون : لا يكون في وقت واحد اكثر من امام واحد

وقال قائلون : يجوز ان يكون امامان في وقت واحد احدهما

صامت والاخر ناطق فاذا مات الناطق خلفه الصامت ، وهذا قول

(٤) لا تنعقد باقل . . . قائلون : ساقطة من ح (١٢) امام واحد : امام ح

(١١) في كم تنعقد الامامة : راجع اصول الدين ص ٢٨٠-٢٨١ وانظر ص ٢٣

والفصل ٤ ص ١٦٧ والمال ص ١١٩ (٦-٧) راجع الفرق ص ١٥٠ والمال ص ٥١

(٨) وجوب الامامة : راجع اصول الدين ص ٢٧١ والفصل ٤ ص ٨٧ وبجاءة

Der Islam ٦ ص ١٧٣ (١١) هل يكون الامام اكثر من واحد : راجع

اصول الدين ص ٢٧٤ والفصل ٤ ص ٨٨ والمال ص ١١٥ : ١٩

« الرافضة » ، وجوز بعضهم ثلثة ائمة في وقت واحد احدهم صامت ،
وانكر اكثرهم ذلك

٣ واختلفوا هل يجوز ان يخلو الناس من امام
فقلت « الروافض » : لا تخلو الارض من امام ، وقال غيرهم : قد
يجوز ان تخلو الارض من امام حتى يُعقد لواحد

٦ واختلفوا في امامة المفضول على مقاتلين :
فقلت « الزيدية » وكثير من « المعتزلة » : جائز ان يكون في رعية
الامام من هو افضل منه وجوزوا ان يكون الامام مفضولاً كما
٩ يكون الامير مفضولاً في رعيته من هو خير منه
وقال قائلون : لا يكون الامام الا افضل الناس

واختلفوا هل يجوز ان يكون الائمة في غير قریش على مقاتلين :
فقال قائلون من « المعتزلة » و « الخوارج » : جائز ان يكون الائمة ١٢
في غير قریش ، وقال قائلون من « المعتزلة » وغيرهم : لا يجوز ان يكون
الائمة الا من قریش

(٣) الناس : لعله الارض (٩) (٧) جائز ان د ان ق س يجوز ان ح
(٩) في : وفي ح (١١) الائمة في : لعله « الائمة من » او « الامامة في » وعلى هذا
القياس فيما بعد

(٦) امامة المفضول : راجع اصول الدين ص ٢٩٣-٢٩٤ والفصل ٤ ص ١٦٣
(٧) راجع ص ٦٨ والفرق ص ٢٣ والمثل ص ١١٦ و ١١٩-١٢٠ (١١) الائمة
من غير قریش : راجع اصول الدين ص ٢٧٥-٢٧٧ والفصل ٤ ص ٨٩
٣٠ مقالات الاسلاميين —

واختلف الذين قالوا لا يكون الائمة الا من قریش في اى قریش

تكون على مقاتلين :

٣ فقالت « الروافض » : لا يكون الائمة من قریش الا في بنى هاشم

خاصة ، وقال قائلون : قد يكون الائمة من غيرها من قریش

واختلف الذين قالوا لا يكون الائمة الا من بنى هاشم في اى

بنى هاشم على مقاتلين :

فقال قائلون : في العباس بن عبد المطلب وفي ولده لا تكون

في غيرهم ، وهم « الراوندية » ، وقال قائلون : هي في علي وولده لا

٩ تكون في غيرهم

واختلفوا اذا اجتمع قرشي وعجمي وتساويا في الفضل ايها

اولى على مقاتلين :

١٢ فقال « ضرار بن عمرو » : يؤلى العجمي لانه اقلهما عشيرة ، وقال

سائر الناس : يؤلى القرشي فهو اولى بها

واختلفوا في الامام اذا مات ببلده فبايع من بحضرته رجلاً

١٥ وبايع غيرهم آخر في وقته او قبله

(٢) تكون على مقاتلين : ساقطة من ح (٤) من غيرها : في غيرها ح

(٨) الراوندية د الروندية ح الزيدية س ق (١٠) وعجمي ق س ح | وتساويا د

وتساووا في س ح | ايها : في الاصول ايهم (١٥) غيرهم ق غيرها س غيرهما د ح

(١٢) ضرار : راجع اصول الدين ص ٢٧٥ والفرق ص ١٣ والفصل ٤ ص ٨٩ والمثل

ص ٦٣ (١٤-ص ٤٦٣:٦) راجع اصول الدين ص ٢٨١-٩:١١ والفصل ٤ ص ١٧٠

فقال قائلون : الامام هو الذى عُقد له فى بلد الامام دون غيره ،

وقال قائلون : هو الذى عُقد له أولاً ببلد الامام كان ام بغيره

واختلفوا اذا بايع قوم اماماً وبايع آخرون اماماً آخر ٣

فى وقت واحد

فقال قائلون : يُقرع بينهما فايّهما خرجت قرعته كان اماماً دون

الآخر ، وقال آخرون : يقال لهما ان يعتزلا ثم يُعقد لاحدهما او لغيرهما ، ٦

وقال آخرون : ايّهما امتنع من ان يعتزل لم يكن اماماً فاذا قيل له اعتزل

فلم يعتزل لم يكن اماماً وكان الامام الذى يقال له اعتزل ولم يَأْب ذلك

٩ واختلفوا فى الامامة هل تتوارث

فقال قائلون : هى وراثية ، وقال آخرون : ليست بوراثية

واختلفوا هل للامام ان يوصى الى غيره فى جهة وجوب الامامة

١٢ فاجاز ذلك قوم وانكره آخرون

واختلفوا هل الدار دار ايمان ام لا

فقال اكثر « المعتزلة » و « المرجئة » : الدار دار ايمان

وقالت « الحوارج » من « الازارقة » و « الصفرية » : هى دار كفر وشرك ١٥

وقالت « الزيدية » : هى دار كفر نعمة

(١١) الامامة س الامام د ق ح (١٥) الصفرية والازارقة ق س ح | شرك وكفر ح

(٩) فى الامامة هل تتوارث : راجع اصول الدين ص ٢٨٤-٢٨٦ (١٣) الدار :

راجع كتاب الانتصار ص ٨٧-٨٨ واصول الدين ص ٢٧٠ (١٥) راجع ص ٨٧ : ٦

وقال « جعفر بن مبشر » ومن وافقه : هي دار فسق

وقال « الجبائي » : كل دار لا يمكن فيها احداً ان يقيم بها او يجتاز بها

٣ الا باظهار ضرب من الكفر او باظهار الرضى بشيء من الكفر

وترك الانكار له فهي دار كفر وكل دار امكن القيام بها والاجتياز

بها من غير اظهار ضرب من الكفر او اظهار الرضى بشيء من

٦ الكفر وترك الانكار له فهي دار ايمان ، وبغداد على قياس الجبائي

دار كفر لا يمكن المقام بها عنده الا باظهار الكفر الذي هو عنده

كفر او الرضى كنحو القول ان القرآن غير مخلوق وان الله سبحانه

٩ لم يزل متكلماً به وان الله سبحانه اراد المعاصي وخلقها لان هذا كله

عنده كفر ، وكذلك القول في مصر وغيرها على قياس قوله وفي سائر

امصار المسلمين ، وهذا هو القول بأن دار الاسلام دار كفر

١٢ - ومعاذ الله من ذلك

وقال بعضهم : الدار دار هُدنة ولم يقولوا انها دار ايمان ولا قالوا

انها دار كفر ، وهذا قول بعض « الروافض »

١٥. واختلفوا في احكام الجائر على مقاتلين :

فقال قائلون : هي جائزة لازمة اذا كانت على الحق وان كان جائراً

وقال قائلول : لا تلزم احكامه ولا يلتفت اليها

(٥) من غير : في غير ح (٩) المعاصي : معاصي العباد ح (١١) امصار : سائطة من ح

(١٦-١٧) قائلون . . . وقال : سائطة من س (١٦) جائزة ق جائزة د ح

واختلفوا في الامام اذا اخطأ في الحكم على مقاتلين :

فقال قائلون : يمضى حكمه ، وقال قائلون : لا بل يرجع عنه ويرد

٣

الى الصواب

واختلفوا في قتال البغاة على ثلاثة اقاويل :

فقال قائلون : لا يتبع من يولّى منهم ولا يُغنم اموالهم ولا يُجّاز

على جراحهم ، وقال قائلون : بل يُتبع من وليّ منهم ويُجّاز على ٦

جراحهم ويُغنم اموالهم ، وقال قائلون : يُغنم ما حوى عسكرهم وما لم يكن في عسكرهم من اموالهم لم يُغنم

واختلفوا في دفن البغاة وتكفينهم والصلاة عليهم وسبي ذراريهم ٩

فقال قائلون : يُدفن قتلاهم ويُكفّنون ويُصلى عليهم ولا تُسبى

ذراريهم ، وقال قائلون : لا يُدفنون ولا يصلى عليهم ولا يُكفّنون

وتُسبى ذراريهم ، وهذا قول « الخوارج » وغيرهم ١٢

واختلفوا في قتل البغاة غيلةً

فمنهم من اجاز ذلك ومنهم من لم يُجّز الغيلة ، وكان في المعتزلة رجل

يقال له « عباد بن سليمان » يرى قتل الغيلة في مخالفه اذا لم يخف شيئاً ، ١٥

وقد ذهب الى هذا قوم من « الخوارج » وقوم من « غلاة الروافض »

(٢) ورد ح وورده د ق س ، وان شئت فاقرأ : نخضى - نرجع عنه وورده (٦) بل

يتبع : يتبع ح (٧) حوى : حول د (١٥) الغيلة : البغاة ح | مخالفه س

مخالفته د ق ح (١٦) الروافض : الرافضة د ح

(٥) راجع ص ١٠٩ : ١٠ - ١١ (١٥) عباد : نسب البغدادي والشهرستاني

هذا القول الى أغوطي ، راجع الفرق ص ١٥١ والمثل ص ٥٢-٥١

حتى استحلوا خنق المخالفين لهم واخذ اموالهم واقامة شهادة الزور عليهم
واستباحوا الزنا بنساء مخالفهم

٣ واختلفوا في المقدار الذي يجوز اذا بلغوا اليه ان يخرجوا على
السلطان ويقاتلوا المسلمين

فقال « المعتزلة » : اذا كنّا جماعة وكان الغالب عندنا أنّا نكفي
٦ مخالفينا عقدنا للامام ونهضنا فقتلنا السلطان وازلناه واخذنا الناس
بالانقياد لقولنا فان دخلوا في قولنا الذي هو التوحيد وفي قولنا في القدر
والا قتلناهم ، واوجبوا على الناس الخروج على السلطان على الامكان
٩ والقدرة اذا امكنهم ذلك وقدروا عليه

وقال قائلون من « الزيدية » : أقل المقدار الذي يجوز لهم الخروج
ان يكونوا كمدة اهل بدر فيعقدون الامامة للامام ثم يخرجون
١٢ معه على السلطان

وقال قائلون : ايّ عدد اجتمع عقدوا للامام ونهضوا اذا كان
من اهل الخير ذلك واجب عليهم

١٥ وقال قائلون : اذا كان مقدار اهل الحق كمقدار نصف اهل البغي
لزمهم قتالهم لقول الله تعالى : الآن خفف الله عنكم الآية (٨: ٦٦)

(١) واقامة شهادات د واقاموا شهادة س ح واقامة الشهادة ق (٥) نكفي ح
نكفي د س ق | مخالفينا : في الاصول بمخالفينا | (٩) والقدرة : واعتذر ح
| امكنهم ذلك : امكنهم ح

(٣) المقدار : راجع الفصل ٤ ص ١٧١

واختلفوا هل يكون الظهور الا مع امام وهل يكون قطع

السارق واخذ القود وانفاذ الاحكام الا بامام

فقال «عَبَاد بن سليمان» : لا يجوز ان يكون بعد على امام وان ٣

المسلمين اذا امكنهم الخروج خرجوا فانفذوا الاحكام وقطعوا السراق
واقادوا وفعلوا ما كان يلزم الائمة فعله

وقال «الاصم» و«ابن عُلَيَّة» : اذا كانوا جماعة لا يجوز على ٦

مثلهم ان يتواطؤوا ولم تلحقهم ظنة ولا تهمة لكثرتهم جاز لهم ان
يقيموا الاحكام

وقال قائلون وهم اكثر «المعتزلة» : لا يكون الخروج الا مع ٩

امام عادل ولا يتولى انفاذ الاحكام وقطع السارق والقود الا الامام
العادل او من يأمر الامام العادل لا يجوز غير ذلك

وقالت «الروافض» : لا يجوز شيء من ذلك الا للامام او من يأمره ١٢

واختلفوا في المكاسب هل هي جائزة ام لا

فقال قائلون بتحريم المكاسب والتجارات وقالوا : لا يجوز بيع

ولا شري حتى يظهر الامام على الدار ويقسمها لأن الاشياء التي فيها ١٥
لا ملك للناس عليها لفسادها ولكون الغصب والظلم فيها ، وهم يرون
ان يسئلوا الناس ما يكفيهم لقوتهم وما فضل عن ذلك لم يروا اخذه

وليس يسألون الناس على ان الناس يملكون شيئاً عندهم ولكنهم اذا نظروا الى انفسهم تتلف سألوا الناس شيئاً واقاموا ما يأخذونه ٣ مقام الميتة للمضطرّ ، وهذا قول طوائف من « المعتزلة » وهو مذهب قوم تكاسلوا عن التجارات ، وقد جرى مجراهم قوم من اهل التوكل وتركوا الاعمال وتكاسلوا عنها وقالوا : اذا توكلنا حقيقة التوكل جاءتنا ٦ ارزاقنا واستغنينا عن الاضطراب

فقال اكثر الناس ان المكاسب من وجهها جائزة والبيع والشرى جائزان الا فيما عرفناه حراماً بعينه فاما ما لم نعرفه حراماً ورأيناه في ايدي قومٍ جائز لنا ان نشتري منهم وجائز لنا البيع والتجارة والاشياء على ظاهرها والدار دار ايمان لا يحرم فيها شيء الا ما عرفناه حراماً واختلف الناس في مبايعة القاطع الباغي

١٢ فقال قوم : يجوز ان نبايعه ونشتري منه الا ما كان من آلات الحرب ، وقال قوم : لا يجوز لنا مبايعة ولا الشرى الا ان يرجع عن الفتنة حتى نلجئه بذلك الى ترك البغي

١٥ واختلفوا فيمن اشترى جاريةً بمال حرام بعينه فقال قائلون : اذا اشترى بذلك المال الحرام بعينه كان البيع منتقضاً لا يجوز ولكن اذا اشترى لا بذلك المال بعينه كان البيع منعقداً وكان

المال في ذمة المشتري ، وقال قائلون : جائز البيع والشراء وان كان
اشترى بعين ذلك المال

٣ واختلفوا فيمن حج او قضى فرضاً من مال حرام

فقال قائلون : لا يكون مؤدياً للحج ولا للفرض اذا كان المال
الذي حج به حراماً ، وقال قائلون : حجه ماضٍ وكذلك الفرض الذي
٦ قضاه والمال في ذمته

واختلفوا اذا ذبح بسكين مغتصبة

فقال قائلون : لا تكون الذبحة ذكيةً ، وقال قائلون : هي ذكية

٩ واختلفوا في الطلاق لغير العدة

فقال اكثر الناس : عصي ربه وبانت منه امرأته وكذلك اذا طلقها
ثلاثاً فقد لحقها الطلاق ثلاثاً

١٢ وقال قائلون : لا يقع الطلاق لغير العدة وليس طلاق الثلث شيئاً

ولا يقع الطلاق حتى يطلقها واحدة للعدة وهي طاهر من غير جماع
ويشهد على ذلك شاهدين ولا يكون غضباناً ويكون قاصداً الى

الطلاق راضياً به ، وقال قائلون : اذا طلقها ثلاثاً كانت واحدة ١٥

(٢) بعين : بغير د ق (٤) للحج ولا : ساقطة من ق | ولا للفرض : ولا يفرض د

(٧) مغتصبة : مغصوبة ق (٨) قائلون ... وقال : ساقطة من س | وقال ...

ذكية : ساقطة من ح (١٠) امرأته : محذوفة في ق س ح (١٢) طلاق :

الطلاق ق | شيئاً : سببا س ق (١٤) ويكون د ولا ق س ح (١٥) الطلاق د طلاق ق س

واختلفوا في المسح على الخفين

فقال أكثر أهل الإسلام بالمسح على الخفين ، وانكر المسح على الخفين « الروافض » و « الخوارج »

واختلفوا في القرائض هل فُرِضت لعللٍ أو لا لعللٍ

فقال قائلون : فرض الله القرائض وشرع الشرائع لا لعلّة وإنما يكون الشيء محرّمًا بتحريم الله إياه محلاًّ بتحليله له مطلقاً باطلاقة له لا لعلّة غير ذلك وانكر هؤلاء القياس في الأحكام

وقال قائلون : ان الله سبحانه حرّم أشياء عباداتٍ وحرّم أشياء لعللٍ يجب القياس عليها وانه لا قياس يقاس الا على أصلٍ معلولٍ فيه علةٌ يجب ان تطرّد في الفرع

وقال قائلون : الأشياء حرّمها الله سبحانه وأحلّها لعلّة المصلحة لا غير ذلك وإنما يقع القياس اذا اشتبه شيان في معنى قيس أحدهما على الآخر لاشتباههما في ذلك المعنى

واختلفوا في التقيّة

١٥ فزعمت « الروافض » انه جائز ان يُظهر الامام الكفر والرضى به والفسق على طريق التقيّة وجوّزوا ذلك على الرسول عليه السلام ،

(٣) الخوارج والروافض في س ح (٦) بالجملة له د له بالجملة في س ح

(١٢) قيس : قيس د س في (١٣) لاشتباههما في ذلك د لاشتباه ذلك في س ح

وقال قائلون : لا يجوز ذلك على الرسول عليه السلم ولا يجوز ايضاً
على الامام

٣ واختلّفوا في امامة يزيد

فقال قائلون : كان اماماً باجماع المسلمين على امامته وبيعهم له غير
ان الحسين انكر عليه اشياء مثلها يُنكر ، وقال قائلون بامامته
وتخطئة الحسين في انكاره عليه ، وقال قائلون : لم يكن اماماً على ٦
وجه من الوجوه

واختلّفوا في قول النبي صلى الله عليه وسلم عشرة في الجنة

٩ فقال قائلون بانكار هذا الخبر وابطاله وهم « الروافض »
وقال قائلون : هو فيهم على شريطة ان لم يتغيروا عما كانوا عليه
حتى يموتوا وان ماتوا على الايمان

وقال قائلون وهم « اهل السنة والجماعة » : هو في العشرة وهم ١٢
في الجنة لا محالة

واختلف الناس في المعارف والعلوم هل هي العالم منّا او غيره

فقال قائلون : معارفنا وعلومنا غيرنا ، وقال قائلون بنى العلوم ١٥

(٢) على الامام ح للامام د س ق (١٠) على ح وعلى د س ق | عما كانوا : ساقطة
من ق س ح | عليه : ساقطة من ح (١٢) اهل السنة : السنة ق | هو : ساقطة
من ق س ح (١٥) وعلومنا : علومنا ق س

(١٤) راجع اصول الدين ص ٧

والمعارف وقالوا : ليس الا العالم العارف ، وقال قائلون : صفات العالم
منا لا هو ولا غيره

٢ واختلفوا في الصراط

فقال قائلون : هو الطريق الى الجنة والى النار ووصفوه فقالوا هو
أدق من الشعر وأحد من السيف نحبى الله عليه من يشاء

٦ وقال قائلون : هو الطريق وليس كما وصفوه بأنه أحد
من السيف وأدق من الشعر ولو كان كذلك لاستحال المشى عليه

واختلفوا في الميزان

٩ فقال اهل الحق : له لسان وكفتان توزن في احدى كفتيه
الحسنات وفى الاخرى السيئات فمن رجحت حسناته دخل الجنة ومن
رجحت سيئاته دخل النار ومن تساوت حسناته وسيئاته تفضل الله عليه
١ فادخله الجنة

وقال اهل البدع بابطال الميزان وقالوا : موازين وليس بمعنى
كفّات وألسن ولكنها المجازاة يجازيهم الله باعمالهم وزناً بوزن ،
١ وانكروا الميزان وقالوا : يستحيل وزن الاعراض لان الاعراض
لا ثقل لها ولا خفة

(٢) لا هو : وهو ق س (١٣) موازين وليس : كذا صححنا وفى د موازين وطبر
وفى ق س موازين ، وكذا فى ج وبين السطرين لا (١٤) كفّات ح كفّتان د ق س
(٣- ص ٤٧٣ : ١١) راجع اصول الدين ص ٢٤٥-٢٤٦ وشرح المواقف ٨ ص ٣٣١
(٨) الميزان : راجع الفصل ٤ ص ٦٥

وقال قائلون بأثبات الميزان واحالوا ان توزن الاعراض في كفتين
ولكن اذا كانت حسنات الانسان اعظم من سيئاته رجحت احدى
الكفتين على الاخرى فكان رجحانها دليلاً على ان الرجل من اهل ٣
الجنة وكذلك اذا رجحت الكفة الاخرى السوداء كان رجحانها دليلاً
على ان الرجل من اهل النار

وحقيقة قول « المعتزلة » في الموازنة ان الحسنات تكون مُحِبَّةٌ ٦
للسيئات وتكون اعظم منها وان السيئات تكون مُحِبَّةٌ للحسنات
وتكون اعظم منها

القول في الحوض

٩

قال « اهل السنة والاستقامة » ان للنبي صلى الله عليه وسلم حوضاً
يسقى منه المؤمنون ولا يسقى منه الكافرين، وانكر قوم الحوض ودفعوه

واختلفوا في منكر ونكير هل يأتيان الانسان في قبره ١٢
فانكر ذلك كثير من اهل الاهواء، وثبتته اهل الاستقامة

(٢) رجعت د رجح ق س ح (٣) فكان : وكان ق ح (٧) للسيئات :

للحسنات د | وان تكون السيئات ح وان الحسنات تكون د | للحسنات : لسيئات د

(٦) قول المعتزلة في الاجباط : راجع مفاتيح الغيب ١ ص ٧٥٤ وشرح المواقف

٨ ص ٣٠٩-٣١٢ وكشف المراد ص ٢٣٢ (٩) الحوض : راجع الفصل ٤ ص ٦٦

(١٢) منكر ونكير : راجع شرح المواقف ٨ ص ٣١٧ وكشف المراد ص ٢٤٠

والفصل ٤ ص ٦٦

واختلفوا في شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم هل هي

لاهل الكبائر

٣ فانكرت « المعتزلة » ذلك وقالت باطلاله ، وقال بعضهم : الشفاعة

من النبي صلى الله عليه وسلم للمؤمنين ان يزدادوا في منازلهم من باب

التفضيل ، وقال « اهل السنة والاستقامة » بشفاعة رسول الله صلى الله

٦ عليه وسلم لاهل الكبائر من امته

واختلفوا في تخليد الفساق في النار

فقال « المعتزلة » و « الخوارج » بتخليد هم وان من دخل النار

٩ لا يخرج منها ، وقال « اهل السنة والاستقامة » ان الله يخرج اهل القبلة

الموحدين من النار ولا يخلد هم فيها

القول في دوام نعيم اهل الجنة ودوام عذاب اهل النار

١٢ اجمع اهل الاسلام جميعا الا « الجهم » ان نعيم اهل الجنة دائم

لا انقطاع له وكذلك عذاب الكفار في النار

وقال « جهم بن صفوان » ان الجنة والنار تفنيان وتبيدان ويفنى

١٥ من فيهما حتى لا يبقى الا الله وحده كما كان وحده لا شيء معه

(٥-٤) صلى ... رسول الله : ساقطة من ح (١٥-١٤) ويفنى من ح ومن د ق س

(١) الشفاعة : راجع شرح المواقف ٨ ص ٣١٢-٣١٣ وكشف المراد ص ٢٣٤ والفصل ٤ ص ٦٣

(٧) تخليد الفساق : راجع اصول الدين ص ٢٤٢ والفصل ٤ ص ٤٤-٤٧ وكشف المراد

ص ٢٣٣ وشرح المواقف ٨ ص ٣٠٤ (١١) دوام نعيم اهل الجنة : راجع اصول الدين

ص ٢٣٨ والفصل ٤ ص ٨٣ وكشف المراد ص ٢٣١ (١٥-١٤) راجع ص ١٤٨-١٤٩

و ص ١٦٤ و ص ٢٧٩ وكتاب الانتصار ص ١٢ والفرق ص ١٩٩ والمثل ص ٦١

وقال « ابو الهذيل » بانقطاع حركات اهل الجنة والنار وانهم
يسكنون سكُونًا دائماً

وقال قوم ان اهل الجنة يُتَمَوْنَ فيها وان اهل النار يُتَمَوْنَ فيها ٣
بمنزلة دود الخُلّ يتلذذ بالخلّ ودود العسل يتلذذ بالعسل، وهم « البطيخية »

واختلفوا في الجنة والنار اُخْلِقَتَا ام لا

فقال « اهل السنة والاستقامة » : هما مخلوقتان ، وقال كثير ٦
من اهل البدع : لم تُخلقا

واختلفوا هل تفنيان اذا افنى الله الاشياء

ثَبَّتَ ذلك قوم وانكره آخرون ٩

واختلفوا في الارزاء هل يجوز ان يتعبد الله سبحانه به

فاجاز ذلك قوم وانكره آخرون

واختلفوا في الصغائر هل كان يجوز ان يأتى فيها وعيد ١٢

فاجاز ذلك « ابو الهذيل » وغيره ، وقال قائلون : لم يكن يجوز ان يأتى
فيها وعيد لأنها مغفورة باجتباب الكبائر باستحقاق

واختلفوا هل كان يجوز ان يعفو عن الكبائر لولا الاخبار ١٥

فاجاز ذلك قوم وانكره آخرون

(٣) الجنة ينعمون فيها : الجنة ينعمون ح (٤) بمنزلة ... بالعسل : ساقطة من د ق س
وهي ح بالهامش | البطيخية ح الحطه د ق س (٨) افنى : امى ق س

(٢-١) راجع كتاب الانتصار ص ٧١-٧٢ والفرق ص ١٠٢ والمثل ص ٣٥

(٤) البطيخية : راجع الفصل ٢ ص ١١٢ وانساب السمعاني ص ٨٤ ب (٥) راجع

اصول الدين ص ٢٣٧ والفصل ٤ ص ٨١-٨٢ (١٥) راجع كشف المراد ص ٢٣٤

وشرح المواقف ٨ ص ٣٠٣-٣٠٤ و ٣١٢

واختلفوا في غفران الصغائر بأي شيء هو

فقال قائلون : يغفرها الله سبحانه تفضلاً بغير توبة ، وقال قائلون :

٣ يغفرها لمجتنبى الكبائر باستحقاق ، وقال قوم : لا يغفرها الا بالتوبة ،

وقد ذكرنا اختلافهم قبل هذا في ماهية الصغائر

واختلفوا فيما يقع من الانسان على طريق السهو والخطا هل

٦ يكون معصية

فقال قائلون : قد يكون ذلك معصيةً ، وقال قائلون : لا يكون

ذلك معصية الا ان يقع بقصده

٩ واختلفوا في وجوب التوبة

فقال قائلون . التوبة من المعاصى فريضة ، وانكر ذلك آخرون

واختلف الناس في اكفار المتأولين وتفسيرهم

١٢ فحكى « زرقان » ان « المرجئة » كلها لا تفسق اهل التأويل لانهم

تأولوا فاخطؤا ، وهذا غلط منه في الحكاية لان الاكثر من المرجئة

يقولون : كل معصية فسقٌ ويفسقون الخوارج بسفكم الدماء وسيبهم

١٥ النساء واخذ الاموال وان كانوا متأولين ، فكيف يحكى عنهم انهم

(٢) وقال قائلون : وقال قوم د (٥) من الانسان : الانسان د (١٢) لانهم د

لا ق س اذا ح (١٥-١٧٧ ص : ١) فكيف . . . المتأولين : ساقطه من ح

(٤) وقد ذكرنا : راجع ص ٢٧١

لا يفسقون احداً من المتأولين وزعم اكثر « المرجئة » انهم لا يكفرون
احداً من المتأولين ولا يكفرون الا من اجمعت الامة على اكفاره

وزعم « الجهم » انه لا كفر الا الجهل ولا كافر الا جاهل بالله^٣
سبحانه وان قول [القائل] ثالثُ ثلثة ليس بكفر ولا يظهر الا من
كافر لا تأ وقفنا على ان من قال ذلك فكافر

وقال اكثر « المرجئة » : كل مرتكب معصية بتأويل او بغير^٦
تأويل فهو فاسق

وزعم « ابو شمر » ان المعرفة بالله وبما جاء من عنده والاقرار
بذلك ومعرفة التوحيد والعدل - يعنى قوله فى القدر لأنه كان قدرياً -^٩
ما كان من ذلك منصوفاً عليه او مستخرجاً بالعقول مما فيه اثبات عدل
الله سبحانه ونفى التشبيه عنه كل ذلك ايمان والشاك فيه كافر

وقال « ابو الهذيل » : من شبه الله سبحانه بخلقه او جوّره فى^{١٢}
حكمه او كذّبه فى خبره فهو كافر

(٣) ولا : لا ق (٤) وان قول : وان كان قول ح وقال س (٦) مرتكب :
من ركب د (٩) ومعرفة ح معرفة د ق س (١٢) او : و ق

(٢-١) وزعم الح : راجع ص ١٤٣ : ١٠-١ وص ١٥١-١٥٢ (٥-٣) راجع
ص ١٣٢-١٣٣ و ١٤١-١٥١ : ١٦ وص ١٥٢ : ٤-٣ وص ٢٧٩ والفرق ص ١٩٩ واصول
الدين ص ٢٤٩ والفعل ص ٣ ص ١٨٨ والمال ص ٦١ (٥-٤) كان المصنف قد نسب
هذا القول الى فرقة من المرجئة غير الجهمية فى ص ١٣٢-١٣٣ (١١-٨) راجع
ص ١٣٤-١٣٥ والفرق ص ١٩٣ (فى المتن المطبوع « ابن مبشر » وهو تصحيف)
مقالات الاسلاميين — ٣١

واختلف الناس هل يُعَدّ خلاف اهل الاهواء اذا خالفوا

في الاحكام خلافاً

٣ فقال قائلون انهم يكونون خلافاً ، وقال قائلون : لا يكونون خلافاً

واختلفوا في الامة تختلف في الشيء في وقت وتجتمع عليه

بعد الاختلاف

٦ فقال قائلون : جائز ان نأخذ بالامر الاول اذا كان مردوداً

الى اصلٍ وجائز ان نأخذ بالاجماع ، وقال قائلون : نأخذ بما اجمعوا عليه

واختلفوا في الامة هل يجوز ان تجتمع على امرٍ تختلف

٩ في مثله ام لا

فقال اكثر الناس : ذلك جائز ، وقال «عباد» : لا يجوز ان تجتمع

الامة على امرٍ تختلف في مثله كما لا يجوز ان تجتمع على شيءٍ تختلف فيه

١٢ واختلف الناس في الناسخ والمنسوخ هل يجوز ان يكون

في الاخبار ناسخ ومنسوخ ام لا يجوز ذلك

فقال قائلون : الناسخ والمنسوخ في الامر والنهي

(١) اهل : سافطه من في س ح (٢) في الاحكام د في الاهواء ق س ح

(٣) فقال ... لا يكونون خلافاً : كذا في د ن س وفي ح : فاجاز ذلك قوم ومنعه آخرون ،

وهو اوضح (٤) تختلف : هل تختلف و (٦) نأخذ د بوخذ و س ح الاولى د |

مردوداً : مردود في س (٨) واختلف د | في الامة : محذوفة في ق س ح

(١٠) عباد : راجع ص ٤٥٩ : ١٦ (١٢ - ص ٤٧٩ : ٦) راجع اصول الدين

وغلت « الروافض » في ذلك حتى زعمت ان الله سبحانه يُخبر بالشيء ثم يبدو له فيه - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

واختلفوا في القرآن هل ينسخ بالسنة ام لا على ثلاث مقالات : ٣
فقال قائلون : لا ينسخ القرآن الا قرآنُ وابوا ان تنسخه السنة
وقال قائلون : السنة تنسخ القرآن والقرآن لا ينسخها ، وقال قائلون :
القرآن ينسخ السنة والسنة تنسخ القرآن ٦

واختلفوا هل يكون قول الله عز وجل : افعلوا ! امراً بنفس
ظاهره ام لا

فثبت ذلك مُثبتون ، وقال قائلون : لا حتى يدل على انه فرض ٩
ذلك الشيء

القول فيمن له ان يجتهد

قال اهل الاجتهاد : لا يجوز الاجتهاد الا لمن علم ما انزل الله ١٢
عز وجل في كتابه من الاحكام وعلم السنن وما اجمع عليه المسلمون
حتى يعرف الاشياء والنظائر ويرد الفروع الى الاصول وقالوا في المستفتي
ان له ان يفتي فيقلد بعض المفتين ١٥

(٢) تعالى الله : تعالى د س ح (٣) في القرآن هل ينسخ بالسنة ح هل القرآن
ينسخ السنة د س (١٤) الفرع ح (١٥) يعنى : اعلاه يستقنى | ففله :
ويقلد س

(٢-١) وغلت الروافض : راجع ص ٣٩ و٢٢١ (٦-٣) راجع اصول الدين.
ص ٢٢٨ : ٥-١٠

وقال بعض اهل القياس : ليس للمستفتى ان يقلّد وعليه ان ينظر
ويسئل عن الدليل والعلّة حتى يستدلّ بالدليل ويوضح له الحقّ

القول فيما يعلم بالاجتهاد هل يكون ديناً

٣

قال قائلون : هو دين ، وقال قائلون : ليس بدين

واختلف الناس في البلوغ

فقال قائلون : لا يكون البلوغ الا بكمال العقل ، ووصفوا العقل

٦

فقالوا : منه علم الاضطرار الذي يفرق الانسان به بين نفسه وبين الحمار

وبين السماء وبين الارض وما اشبه ذلك ومنه القوة على اكتساب

العلم ، وزعموا ان العقل الحسّ نسبيّه عقلاً بمعنى انه معقول ،

وهذا قول « ابى الهذيل »

وقال قائلون : البلوغ هو تكامل العقل والعقل عندهم هو العلم

١٢ وانما سُمّي عقلاً لأن الانسان يمنع نفسه به عما لا يمنع المجنون نفسه

عنه وان ذلك مأخوذ من عقل البعير وانما سُمّي عقالة عقلاً لأنه يُمنع

به ، وزعم صاحب هذا القول ان هذه العلوم كثيرة منها اضطرار

١٥ وانه قد يمكن ان يُدرّكه الانسان قبل تكامل العقل فيه بامتحان

الاشياء واختبارها والنظر فيها وفي بعض ما هو داخل في جملة العقل

(٢) حتى يسدل بالدليل : ساقطة من ح (٦) بكمال : باكمال ح (١١) نكامل د

كمال ق بكمال س ح | والعقل : ساقطة من ق س ح (١٣) عقالة عقالا :

عقالا ق

كنحو تفكر الانسان اذا شاهد القيل انه لا يدخل في خرق ابرة
 بحضرته فنظر في ذلك وفكر فيه حتى علم انه يستحيل دخوله في خرق
 ابرة وان لم يكن بحضرته ، فاذا تكاملت هذه العلوم في الانسان ٣
 كان بالغاً ، ومن لم يمتحن الاشياء فجأز ان يكمل الله سبحانه له العقل
 ويخلقه فيه ضرورة فيكون بالغاً كامل العقل مأموراً مكلفاً
 ومنع صاحب هذا القول ان تكون القوة على اكتساب العلم عقلاً ٦
 غير انه وان لم تكن عنده عقلاً فليس بجأز ان يكلف الانسان حتى
 يتكامل عقله ويكون مع تكامل عقله قوياً على اكتساب العلم بالله
 وزعم صاحب هذا القول انه لا يجب على الانسان التكليف ولا ٩
 يكون كامل العقل ولا يكون بالغاً الا وهو مضطراً الى العلم بحسن
 النظر وان التكليف لا يلزمه حتى يخطر بباله انك لا تأمن ان لم تنظر ان
 يكون للاشياء صانع يعاقبك بترك النظر او ما يقوم مقام هذا الخاطر ١٢
 من قول مَلَكٍ او رسولٍ او ما شبه ذلك فحينئذ يلزمه التكليف ويجب
 عليه النظر ، والقائل بهذا القول « محمد بن عبد الوهاب الجبائي »

وقال قائلون : لا يكون الانسان بالغاً كاملاً داخلاً في حد ١٥
 التكليف الا مع الخاطر والتنبيه وانه لا بد في العلوم التي في الانسان

(١) انه : محدوفة في د (٦) اكتساب : الاكتساب ح | العلم :
 ساقطة من في س (١٢) للاشياء : الانسان ح (١٣) من : بين ق س
 (١٥) يكون الانسان : يكون س (١٦) في ح من د ق س (١٦- ص ٤٨٢ : ١٠٤٨٢)
 العلوم . . . اكتساب : ساقطة من ح

والقوة التي فيه على اكتساب العلوم من خاطر وتنبه وان لم يكن

مضطراً الى العلم بحسن النظر ، وهذا قول بعض « البغداديين »

٣ وقال قائلون : لا يكون الانسان بالغاً الا بأن يضطر الى علوم الدين

فمن اضطر الى العلم بالله وبرسوله وكتبه فالتكليف له لازم والاصر عليه

واجب ، ومن لم يضطر الى ذلك فليس عليه تكليف وهو بمنزلة الاطفال ،

٦ وهذا قول « ثمامة بن اشرس النخعي »

واكثر المتكلمين متفقون على ان البلوغ كمال العقل

وقال كثير من المتفقهة : لا يكون الانسان بالغاً الا باحد شيئين

٩ إما ان يبلغ الحُلم مع سلامة العقل او تأتى عليه خمس عشرة سنة ،

وذهب ذاهبون الى سبع عشرة سنة

وقد شذ عن جملة الناس شاذون فقالوا : لا يكون الانسان بالغاً

١٢ ولو اتت عليه ثلاثون سنة واكثر منها مع سلامة العقل حتى يحتمل

(٢) جنس : خمس د (٤) ورساله ق س ح | له لازم : لازم له ح

(١١) شاذون : شاذون في العقل ح (١٢) ولو : وان ح

وهذا ذكر اختلاف الناس في الاسماء والصفات

الحمد لله الذي بصّرنا خطأ المخطئين ، وعمّى العيين ، وحيرة
 المتحيرين ، الذين نفوا صفات ربّ العالمين ، وقالوا ان الله جلّ شأنه^٣
 وتقدّست اسماءه لا صفات له وانه لا علم له ولا قدرة ولا حياة له
 ولا سميع له ولا بصر له ولا عزّ له ولا جلال له ولا عظّمة له ولا
 كبرياء له ، وكذلك قالوا في سائر صفات الله عز وجل التي يوصف بها^٦
 نفسه ، وهذا قولٌ اخذوه عن اخوانهم من المتفلسفة الذين يزعمون
 ان للعالم صانعاً لم يزل ليس بعالم ولا قادر ولا حيّ ولا سميع ولا بصير
 ولا قديم وعبروا عنه بأن قالوا . نقول عينٌ لم يزل ولم يزدوا على ذلك^٩
 غير ان هؤلاء الذين وصفنا قولهم من المعتزلة في الصفات لم يستطيعوا
 ان يُظهروا من ذلك ما كانت الفلاسفة تُظهره فأظهروا معناه بنفهم
 ان يكون للبارئ علمٌ وقدرة وحياة وسميع وبصر ولولا الخوف^{١٢}
 لأظهروا ما كانت الفلاسفة تُظهره من ذلك ولأفصحوا به غير ان
 خوف السيف يمنعهم من اظهار ذلك

وقد افصح بذلك رجلٌ يعرف « بابن الايادي » كان ينتحل قولهم^{١٥}
 فزعم ان البارئ سبحانه عالم قادر سميع بصير في المجاز لا في الحقيقة

(٣) انديس : انديس ان ح | وقالوا : وقال د (٤) ولا حياة له : ولا حياة س
 (٦) الى : انديس س ح (٩) يقول : هو ح (١٥) الابدادي د ح الابدادي س
 الانباري ل

ومنهم رجل يعرف «بعباد بن سليمان» يزعم ان الباري عالم قادر
سميع بصير حكيم جليل في حقيقة القياس

٣ وقد اختلفوا فيما بينهم اختلافاً تشتت فيه احوالهم واضطربت
فيه اقوالهم

فقال شيخهم «ابو الهذيل العلاف» ان علم الباري سبحانه هو هو
٦ وكذلك قدرته وسمعه وبصره وحكمته وكذلك كان قوله في سائر
صفات ذاته ، وكان يزعم انه اذا زعم ان الباري عالم فقد ثبت علماً
هو الله ونفى عن الله جهلاً ودل على معلوم كان او يكون ، واذا قال
٩ ان الباري قادر فقد ثبت قدرة هي الله ونفى عن الله عجزاً ودل على
مقدور يكون او لا يكون ، وكذلك كان قوله في سائر صفات الذات
على هذا الترتيب ، وكان اذا قيل له : حدّثنا عن علم الله سبحانه الذي هو
١٢ الله أترعم انه قدرته ؟ ابي ذلك ، فاذا قيل له : فهو غير قدرته ؟ انكر
ذلك ، وهذا نظير ما انكره من قول مخالفيه ان علم الله لا يقال هو الله
ولا يقال غيره ، وكان اذا قيل له : اذا قلت ان علم الله هو الله
١٥ فقل ان الله تعالى علم ناقض ولم يقل انه علم مع قوله ان علم الله هو الله

(١) عالم : صححت في ح وصيرب «ليس بعالم» (٣) تشتت : شئت د (١٠) يكون او
لا يكون د كان او يكون في س ح (١١) الترتيب د البيت ق س ح (١٢) فاذا د
واذا ق س ح (١٤) اذا ثبت : ان علم الله هو الله فكان اذا قيل له اذا قلت ق س |
ان علم الله هو الله : ساقطة من س (١٥) مع : منع ق س كما في ح

(٢-١) راجع ص ١٦٥-١٦٦ و ص ١٨٨-١٨٩ (١١-٥) راجع ص ١٦٥
و ص ١٨٨ : ١١-١٣ (١٥-١١) راجع ص ١٧٧

وكان يسئل « الثنوية » فيقول لهم : اذا قلتم ان تبين النور والظلمة هو هما وان امتزاجهما هو هما فتقولوا ان التباين هو الامتزاج ، وكان يسئل من يزعم ان طول الشيء هو هو وكذلك عرضة هل طوله ٣ هو عرضة ، وهذا راجع عليه في قوله ان علم الله هو الله وان قدرته هي هو لأنه اذا كان علمه هو هو وقدرته هي هو فواجب ان يكون علمه هو قدرته والا لزم التناقض كما لزم اصحاب الاثنين ٦

وهذا اخذه ابو الهذيل عن ارسطاطاليس وذلك ان ارسطاطاليس قال في بعض كتبه ان البارئ عِلْمُ كَـلِّهِ قَدْرَةُ كَـلِّهِ حَيَاةُ كَـلِّهِ سَمْعُ كَـلِّهِ بَصَرُ كَـلِّهِ فَحَسَّنَ اللفظ عند نفسه وقال : علمه هو هو ٩ وقدرته هي هو

وكان يقول ان لمقدورات الله ومعلوماته مما يكون ومما لا يكون كلاً وغايةً وجميعاً كما ان لما كان كلاً وجميعاً ، وان اهل الجنة تنقطع ١٢ حركاتهم فيسكنون سكوناً دائماً لا يتحركون ، وكان يقول بانقطاع الأكل والشرب والنكاح

وكان ابو الهذيل اذا قيل له : أقول ان لله علماً ؟ قال : اقول ١٥ ان له علماً هو هو وانه عالم بعلم هو هو ولذلك كان قوله في سائر

(٣) من : عن من في س | هل : فقل ان د فصل ان ق ان ح فيل س
(٤) هي : هو د ح (٦) والا لزم ح والارام د في س (٨-٩) حابة كلها ح
(٩) بصر كله : بصر ق س (١٠) وقدرته هي هو : محذوفة في ق س ح
(١٢) وعاية : سافطة من ح (١٥) اتقول : نقول د | لله : الله و س

(٢-١) راجع كتاب المنية والامل لاسن المرتضى ص ٢٧ (١١-١٤) راجع ص ١٦٣

صفات الذات ، فنفى ابو الهذيل العلم من حيث اوهم انه تثبتته وذلك
انه لم يُثبَّت الا البارئ فقط وكان يقول : معنى ان الله عالم معنى
٣ انه قادر ومعنى انه حيّ انه قادر ، وهذا له لازم اذا كان لا يُثبَّت
للابارئ صفات لا هي هو ولا يُثبَّت الا البارئ فقط

وكان اذا قيل له : فلم اختلفت الصفات فقيل عالم وقيل قادر وقيل
٦ حيّ ؟ قال : لاختلاف المعلوم والمقدور

وحكى عنه « جعفر بن حرب » انه كان لا يقول ان الله سبحانه
لم يزل سميعاً ولا بصيراً لا على ان يسمع ويُبصر لأن ذلك يقتضى
٩ وجود المسموع والمبصر

فاما « النظام » فانه كان ينفي العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر
وصفات الذات ويقول ان الله لم يزل عالماً حياً قادراً سميعاً بصيراً
١٢ قديماً بنفسه لا بعلم وقدرة وحياة وسمع وبصر وقدم وكذلك
قوله فى [سائر] صفات الذات ، وكان يقول : اذا ثبتت البارئ
عالماً قادراً حياً سميعاً بصيراً قديماً اثبت ذاته وانفى عنه الجهل والعجز
١٥ والموت والصمم والعمى ، وكذلك قوله فى سائر صفات الذات على

(١) تثبته : منه د (٣) لازم له ح (٧) لا يقول : فى ص ١٧٣ : ٥
لا اقول ولعل حرف النفى زائد (٨) لا على : كذا فى س وفى ص ١٧٣ : ٦
وفى د فى ح هنا : الا على (٩) المسموع : المسمع فى س (١٠) القدرة والعلم ح
(١١) وصفات : لعله وسائر صفات

(٧-٩) راجع ص ١٧٣: ٥-٧ (١٣ - ص ٤٨٧: ٤) راجع ص ١٦٦-١٦٧

هذا الترتيب ، فاذا قيل له : فلم اختلف القول عالمٌ والقول قادرٌ والقول
حىٌ وانت لا تثبت الا الذات فما انكرت ان يكون معنى عالم معنى
قادر ومعنى حى ؟ قال : لاختلاف الاشياء المتضادات المنفية عنه من الجهل^٣
والعجز والموت فلم يجب ان يكون معنى عالم معنى قادر ولا معنى
عالم معنى حى

وكان يقول إنّ قولى عالمٌ قادرٌ سميعٌ بصيرٌ انما هو ايجاب التسمية^٦
ونفى التضاد ، وكان اذا قيل له : تقول ان لله علماً ؟ قال اقول ذلك
توسّعاً وأرجعُ الى تثنيته عالماً وكذلك اقول لله قدرةً وأرجع الى اثباته قادراً
وكان لا يقول : له حياة وسمع وبصر لأن الله سبحانه اطلق العلم^٩
فقال : انزله بعلمه (٤ : ١٦٦) واطلق القوة فقال : اشدّ منهم قوّة
(٤١ : ١٥) ولم يُطلق الحياة والسمع والبصر

وكان يقول ان الانسان حى قادر بنفسه لا بحياة وقدرة كما يقول^{١٢}
فى البارى سبحانه ويقول انه عالم بعلمٍ وانه قد يدخل فى الانسان
آفة فيصير عاجزاً ويدخل عليه آفة فيصير ميّتاً

واما « ضرار بن عمرو » فكان يقول : اذهب من قولى ان الله^{١٥}

(٢) عالم معنى : عالم معنى ح (٣) المنفية : سائطة من د و س

(١١-٩) راجع ص ١٦٤-١٦٥ و ١٨٧-١٨٨ و ١٨٩ (١٢-١٤) راجع ص ٢٢٩

(١٥) ولما « ضرار » الخ : راجع ص ١٦٦ و ٢٨١ : ١٣-١٤

سبحانه عالم الى نفي الجهل ومن قولى قادرٌ الى نفي العجز ، وهو قول عامة المثبتة

٣ واما «معمر» فحكى عنه «محمد بن عيسى السيرافى النطائى» انه كان يقول ان البارئ عالم بعلم وان علمه كان علماً له لمعنى وكان المعنى لمعنى لا الى غاية ، وكذلك قوله فى سائر صفات الذات ، فقال فى الله عز وجل بالمعنى وانه عالمٌ لمعانٍ لا نهاية لها قادر حتى سميع بصير لمعانٍ لا غاية لها ، اخبرنى بذلك [عن] «محمد بن عيسى» «ابو عمر الفراءى»

وقال «هشام بن عمرو الفوطى» ان الله لم يزل عالماً قادراً حياً ، وكان اذا قيل له : اتقول ان الله لم يزل عالماً بالاشياء ؟ انكر ذلك وقال : اقول انه لم يزل عالماً انه واحد ولا اقول بالاشياء لأن قولى بالاشياء اثبات انها لم تزل وقولى ايضاً بأن ستكون الاشياء اشارة اليها ١٢ ولا يجوز ان اشير الا الى موجود

وكان يقول ان ما عُدِم وتقضى شئ ولا اقول ان ما لم يكن ولم يوجد شئ

١٥ وكان لا يقول حسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا يقول ان الله يعذب بالنار

(٤) له لمعنى : فى الاصول : له بمعنى (٦) لا نهاية : لاهل لا نهاية ق س (٧) ابو عمر : ابو عمرو ق (٨) القوطى د (٩) أهول : تقول د (١١) ايضاً : انها ح (١٣) وكان يقول د وقال نفول ق س ح | ولم : فلم س ح (٣) واما «معمر» الخ : راجع ص ١٦٨ (٨) وقال «هشام بن عمرو الفوطى» الخ : راجع ص ١٥٨

وهذه العلة التي اعتل بها هشام في العلم اخذها عن بعض
 «الازلية» لأن بعض الازلية يُثبت قدم الاشياء مع بارئها وقالوا : قولنا
 لم يزل الله عالماً بالاشياء يوجب ان تكون الاشياء لم تزل فلذلك ٣
 قلنا بقدمها ، فقال الفوطي : لما استحال قدم الاشياء لم يجوز ان يقال
 لم يزل عالماً بها ، وكان لا يُثبت لله علماً ولا قدرة ولا حياة ولا سمماً
 ولا بصراً ولا شيئاً من صفات الذات ٦

وانكر اكثر «الروافض» ان يكون الله سبحانه لم يزل عالماً وكانت
 أقس لقولها من «الفوطي» فقالت بحدث العلم

وقالت عامة «الروافض» الا شرذمة قليلة ان الله سبحانه لا يعلم ٩
 ما يكون قبل ان يكون

وفريق منهم يقولون : لا يعلم الشيء حتى يؤثر اثره والتأثير عندهم
 الارادة فاذا اراد الشيء علمه واذا لم يرد له لم يعلمه ، ومعنى انه اراد ١٢
 عندهم تحرك حركة فاذا تحرك تلك الحركة علم الشيء والا لم يجوز
 الوصف له بأنه عالم به ، وزعموا انه لا يوصف بالعلم بما لا يكون
 وفريق منهم يقولون : لا يعلم الله الشيء حتى يحدث له ارادة فاذا ١٥

(٤) قدم : عدم د (٦) من صفات : من ق س (٨) الفوطي د |
 وقالت ق س ح (١٥-ص ٤٩٠ : ٢) فاذا ... بانه لا يكون : فاذا احدث له الارادة
 لان يكون كان عالماً بان لا يكون وان لم يحدث الارادة لان لا يكون كان عالماً بان لا يكون س

(١١) وفريق منهم الخ : راجع ص ٣٨ و ٢١٢-٢١٣ و ٢٢٠-٢٢١

(١٥) وفريق منهم الخ : راجع ص ٢٢٠

أحدث له الإرادة لأن يكون كان عالماً بأنه يكون وإن أحدث الإرادة
لأن لا يكون كان عالماً بأنه لا يكون ، وإن لم يحدث الإرادة لأن
٣ لا يكون ولا لأن يكون لم يكن عالماً بأنه يكون ولا عالماً بأنه
لا يكون

ومهم من يقول : معنى يَعْلَمُ هو معنى يَفْعَلُ فإن قلت لهم :
٦ تقولون أنه لم يزل عالماً بنفسه ؟ اختلفوا فمنهم من يقول : لم يكن يعلم
نفسه حتى خلق العلم لأنه قد كان ولما يفعل ، ومنهم من يقول : لم يزل
يعلم نفسه ، فإن قلت لهم : فلم يزل يفعل ؟ قالوا : نعم ولا تقول
٩ بقديم الفعل

ومهم من يقول : العلم صفة لله سبحانه في ذاته وأنه عالم في نفسه
غير أنه لا يوصف بأنه عالم حتى يكون الشيء فإذا كان قيل عالم به
١٢ وما لم يكن الشيء لم يوصف بأنه عالم به لأن الشيء ليس وليس يصح
العلم بما ليس ، وهذا قولٌ يُحكى عن « السكاكية »

وفريق يقولون : لم يزل الله عالماً والعلم صفة له في ذاته ولا يوصف
١٥ بأنه عالم بالشيء حتى يكون كما أن الإنسان موصوف بالبصر والسمع

(٢) بأنه : في الأصول بأن (٥) فإن : وإن ح فاذا س | لهم : أنهم ق س
(٦) أنه لم : لم ح | اختلفوا ح اخلطوا د ق س (٧ و ٨) نفسه : بنفسه ح
(٨) فإن د وإن ف س ح (١٠) صفة الله ح (١٣) السكاكية ح السكسة د ق س
(١٤) صفة له ح صفة لله د ق س (١٥) بالسمع والبصر ح

(٥-٩) راجع ص ٣٨ و ٢٢٠ (١٠-١٣) راجع ص ٢١٩ : ٧-١٤
والفصل ٥ ص ١٨٢ (١٤-١٦ ص ٤٩٠ : ٢) راجع ص ٢١٩ : ١١-١٤

ولا يقال انه بصير بالشيء حتى يُلاقيه الشيء ولا سميع له حتى يرد على سماعه وكما يقال عاقل ولا يقال عَقَلَ الشيء ما لم يرد عليه

وحكى « الجاحظ » ان « هشام بن الحكم » قال ان الله سبحانه ^٣ انما علم ما تحت الثرى بالشعاع المنفصل منه الذاهب في عمق الارض فلولا ملاسته لما هناك بشعاعه لما درى ما هناك ، فزعم ان بعضه مشوب وهو شعاعه وان الشوب محال على بعضه ^٦

وطائفة يقولون ان معبودهم لا يوصف بأنه لم يزل قادراً ولا الهياً ولا رباً ولا عالماً ولا سميعاً ولا بصيراً حتى يحدث الاشياء لأن الاشياء التي كانت قبل ان تكون ليست بشيء ولن يجوز ان يوصف بالقدرة على غير شيء ^٩ وحكى حاكٍ ان قائلاً قال من المشبهة ان البارئ لم يزل لا حيّاً ثم صار حيّاً

وعامة الروافض يصفون معبودهم بالبداء ويزعمون انه تبدو ^{١٢}

له البدوات

(١) حتى د كما في س ح | سميع : سمع د ق س سمع ح (٤) المنفصل : كذا هنا في الاصول وكذا في نرح المواقف ٨ ص ٣٧٧ (بفصل) وقال السيد المرتضى علم الهدى في نبصرة العوام ص ٤٢١ : جاحظ كويد هشام كفته كه خدا هر چه تحت تربست مي داند بشعاع كه از او منفصل مي شود ودر زير زمين ميكندرد اكر نه آن شعاع بودى آنچه تحت تربست معلوم نبودى (٥) ملاسته : كذا هنا في د ق س وفي ح دلابسته كما في ص ٣٣ و ٢٢١ | بتعاعه : شعاعه ق س | ما هناك : ما هناك وح (٦-٥) مشوب - الشوب ح مسوب - السوب ق س مسوب - السرب د (٦) بعضه : عطاه د ق س (٩) وان : وان د

(٦-٣) راجع ص ٣٣ و ص ٢٢١ : ١٢-١٤ (٧) وطائفة الخ : راجع ص ٣٦-٩ : ١٢ (١٠) وحكى حاك الخ : راجع ص ٣٧-١ : ٢ و ص ٢١٩ (١٢) البداء : راجع ص ٣٩ و ٢٢١ و ٤٧٩ : ١-٢

ويقول بعضهم : قدياًمر ثم يبدو له وقد يريد ان يفعل الشيء في وقت من الاوقات ثم لا يفعله لما يحدث له من البداء وليس على معنى النسخ ولكن على معنى انه لم يكن في الوقت الاول عالماً بما يحدث له من البداء

وسمعت شيخاً من مشايخ الرافضة وهو « الحسن بن محمد بن جمهور » يقول : ما علمه الله سبحانه ان يكون ولم يُطلع عليه احداً من خلقه فاجاز ان يبدو له فيه وما اطلع عليه عباده فلا يجوز ان يبدو له فيه وقالت طائفة ان الله يعلم ما يكون قبل ان يكون الا اعمال العباد فانه لا يعلمها الا في حال كونها لانه لو علم من يعصى ممن يطيع حال بين العاصي وبين المعصية

وقالت طائفة من المعتزلة ان الوصف لله بأنه سميع من صفات الذات غير انه لا يقال يسمع الشيء في حال كونه ، وقد ذهب الى

هذا القول « محمد بن عبد الوهاب الجبائي » وزعم انه يقال ان الله لم يزل سميعاً ولا يقال لم يزل سامعاً ولا يقال لم يزل يسمع ، فيلزمه اذا لم

(٤) يحدث له : يحدثه ق (٥) الحسن د الحسين ق س ح واختلف في اسمه هل هو الحسن او الحسين والاشهر الاول ، راجع منهج المقال ص ١٠٧ (٦) احدا : احد د س (١٤) يسمع : كذا صحح في ح وفي د سميع وفي ق س سميعا

(٧-٥) راجع ص ٣٩ : ١٠-٦ و ص ٢٢١ : ٥-٣ (٨-١٠) راجع ص ٣٨ : ١٥-١٦ و ص ٢٢١ : ٨-١٠

يقول ان البارئ لم يزل سامعاً ان يقول : لم يزل لا سامعاً واذا لم يقل :
لم يزل يسمع ان يقول : لم يزل لا يسمع ، واذا لم يقل : لم يزل مبصراً
مدركا ان يقول : لم يزل لا مبصراً ولا مدركا كما الزم من لم يقل ٣
ان الله لم يزل عالماً ان يقول : لم يزل لا عالماً

وكذلك يلزم «عباداً» في انكاره القول ان الله لم يزل سميعاً
بصيراً ان يقول ان الله غير سميع ولا بصير كما الزم من لم يقل ان الله ٦
لم يزل عالماً قادراً ان يقول : لم يزل غير عالم ولا قادر ، ويقال له :
أليس لا تقول ان الله لم يزل سميعاً ولا تلزم نفسك ان يكون له سمع
محدث ؟ فما الذي تنفصل به من مخالفك اذا انكروا القول ان القديم ٩
لم يزل عالماً ولم يقولوا انه ذو علمٍ محدثٍ

وقال « شيطان الطاق » وكثير من الروافض ان الله عالم في نفسه
ليس بجاهل ولكنه انما يعلم الاشياء اذا قدرها وارادها فاما من قبل ١٢
ان يقدرها ويريدها فمحال ان يعلمها لا لأنه ليس بعالم ولكن الشيء
لا يكون شيئاً حتى يقدره وينشئه بالتقدير والتقدير عندهم الارادة

وحكي « ابو القسم البلخي » عن « هشام بن الحكم » انه كان يقول : ١٥
محال ان يكون الله لم يزل عالماً بنفسه وانه انما يعلم الاشياء بعد ان لم

(١) لا سامع د (٤) لا عالماً : لا عالم د (٥) عباداً : عباد د س

(٨) سمع : في الاصول سامع (١٤) وينشئه : فيما مضى ص ٣٧ : ٦ بيه

(١١-١٢) راجع ص ٣٧ والخط ٢ ص ٣٤٨ (١٥- ص ٤٩٠ : ٩) راجع

ص ٣٧-٣٨ :

يكن بها عالماً وانه يعلمها بعلمٍ وان العلم صفة له ليست هي هو ولا غيره
ولا بعضه ، ولا يجوز ان يقال [في] العلم انه مُحدث او قديم
٣ لأنه صفة والصفة عنده لا توصف قال ولو كان لم يزل عالماً لكان
المعلوم لم يزل لأنه لا يصحّ عالم الا بمعلوم موجود ، قال ولو كان عالماً
بما يفعله عبادہ لم يصحّ المحنة والاختبار ، وليس قول « هشام »
٦ في القدرة والحياة قوله في العلم الا انه لا يقول بحدثهما ولكنه يزعم
انهما صفتان لله لا هما الله ولا هما غيره ولا هما بعضه وانما نفى ان
يكون عالماً لما ذكرناه ، وحكى حاكٍ ان قول « هشام » في القدرة
٩ كقوله في العلم

وقال « جهنم » ان علم الله محدث هو احده فعله به وانه غير الله ،
وقد يجوز عنده ان الله يكون عالماً بالاشياء كلها قبل وجودها بعلمٍ
١٢ يحدثه قبلها

وحكى عنه حاكٍ خلاف هذا فزعم ان الذي بلغه عنه انه كان يقول
ان الله يعلم الشئ في حال حدوثه ومحال ان يكون الشئ معلوماً وهو
١٥ معدوم لأن الشئ عنده هو الجسم الموجود وما ليس بموجود فليس
بشئ فيعلم او يُجهل فالزعم مخالفوه ان الله علماً مُحدثاً اذ زعم ان الله

(٢) العلم : العالم و (٣) قال : مخدوفه في ق س ح (٦) الحياة والقدرة ح
(١٠) فيعلم : يعلم ح (١١) يكون الله د | بالاشياء كلها : بالاشياء ح
(١٢) قبلها : فيها ح (١٣) وحكى حاكٍ عنه ح (١٦) اذ : و ح

قد كان غير عالمٍ شَمَّ علم ، ويجب على اصله ان يقول في القدرة والحياة
كقوله في العلم

واختلفوا في العلم من وجه آخر ٣

فقال كثير منهم ان الله لم يزل عالماً انه يعذب الكافر ان لم يثب
وانه لا يعذبه ان تاب

وانكر ذلك « هشام الفوطي » ومن ذهب مذهبه و « عباد » ومن ٦
قال بقوله ، فقال هؤلاء : لا يجوز لما فيه من الشرط والله تعالى لا يوصف
بانه يعلم على شرطٍ والشرط في المعلوم لا في العالم

وكان « عباد بن سليمان » صاحب « الفوطي » يقول ان الله لم يزل ٩
عالمًا قادرًا حيًا وانه لم يزل عالمًا بمعلوماتٍ قادرًا على مقدوراتٍ عالمًا
باشياء وجواهر واعراض وافعال ، فاذا قيل له : تقول ان الله لم يزل
عالمًا بالخلقوات وبالاجسام والمؤلفات ؟ انكر ذلك ، وكان يقول ١٢
ان الاشياء اشياء قبل كونها وان الجواهر جواهر قبل كونها وان
الاعراض اعراض قبل كونها والخلقوات كانت بعد ان لم تكن (؟)

(٥) لا يعذبه : يعذبه د ق س (٩ و ٦) الفرطى د (٧) فقال : وقال ق س ح

(٨) لا في العالم : ساقطة من د وفى ق : لا في العلم (١٢) والمؤلفات ح

(١٤-١٤:٤٩٦) والخلقوات كانت بعد ان لم تكن ولا ان حقيقته الح : فى المن حذف

وسمى ولم نوفق الى تصحيح منع ، فابل ص ١٥٩ : ٩-١١ (١٤) بعد د قبل ق س ح

(٨-٤) راجع ص ١٨٢-١٨٣ ٩-٤٩٦:٢) راجع ص ١٥٨-١٥٩

ولا ان حقيقته انه لم يكن ثم كان كما يقول سائر الناس وكان يأبى ذلك ويقول ان حقيقة المحدث انه مفعول

٣ وكان اذا قيل له : تقول ان الباري عالم بنفسه او بعلم ؟ انكر القول بنفسه او بعلم وقال : قولكم عالم صواب وقولكم بنفسه خطأ وقولكم بعلم خطأ وكذلك القول بذاته خطأ

٦ وكان ينكر قول من قال ان لله عز وجل وجهًا وينكر القول وجهه الله ونفس الله وينكر القول ذات الله وينكر ان يكون الله ذا عين وان يكون له يدان هما يده

٩ وكان يقول ان الله غير لا كالاغيار ولا يقول انه معنى

وكان اذا قيل له : تقول ان الله عالم قادر حي سميع بصير عزيز عظيم جليل في حقيقة القياس ؟ انكر ذلك ولم يقله

١٢ وكان لا يقول ان الباري قبل الاشياء ولا يقول انه اول الاشياء ولا يقول ان الاشياء كانت بعده

وكان لا يقول ان الله لطيف ، وحكي لى حاله انه كان يطلق ذلك

١٤ مقيداً فيقول لطيف بعباده

(١) حقيقته انه : كذا في دق وفي س حقيقته انه وفي ح حقيقته ان | ثم كان د مكان في س كان ح | سائر الناس د الناس ق (٢) المحدث انه س المحدث به ق المحدثات انه د المحدثات ح (٣) ان الباري : الباري ق س ح (٤-٣) انكر . . . بعلم : ساقطة من د (١٠) تقول : في ح انقول ثم بحيت الالف | حي قادر د (١٤) وحكي لى : وحكي ح (١٥) لطيفاً ق س

(٨-٢) راجع ص ١٦٥-١٦٦ (٩) قابل ص ١٨١: ٦-٨ (١٠-١١) راجع ص ١٨٣ : ١١-١٣ (١٢-١٣) راجع ص ١٨٠ : ٧-٨ وض ١٩٦ : ١٠-١٢ (١٤-١٥) راجع ص ١٩٦ : ٥-٦

وكان اذا قيل له : أتقول ان الله علماً ؟ قال خطأ ان يقال له ' علم ' وانه ذو علم وانه عالم بعلم ، فاذا قيل له : تقول انه لا علم لله ؟ قال :

خطأ ان يقال لا علم له ، وكذلك في سائر ما سُمي به الباري ^٣

وكان يقول ان القديم لم يزل في حقيقة القياس لأن ما لم يزل فقديم والقديم لم يزل ، وليس يقال في الباري ' عالم قادر ' في حقيقة القياس لأن هذا يوجب انه لا عالم قادر الا هو ^٦

وكان لا يقول ان الله لم يزل سمياً بصيراً ولا يقول لم يزل السميع البصير ويقول ان الله سميع بصير لم يزل ^٩

وكان اذا سُئل عن معنى القول ان الله عالم قال : اثبات اسم لله سبحانه [و] معه علم بمعلوم والقول قادر اثبات اسم لله سبحانه ومعه

علم بمقدور والقول سميع اثبات اسم لله ومعه علم بمسموع والقول ^{١٢} بصير اثبات اسم لله سبحانه ومعه علم بمبصر ، وكان لا يقول ان له سمياً ولا يقول انه ذو سميع قديم ولا انه ذو سميع محدث وكذلك جوابه

(١) اتقول : كذا في و ومحت الالف في ح وفي د س تقول | ان لله علماً : ان الله علم في ان الله علم س (٥) يقال في الباري : في ح : في الباري ' م كنب « كون » فرفها بن السطرن وعفرا بالهامس : علماً قادراً كذلك اذن كان لا (٥-٦) في حفيقة ... يوجب انه : ساقطة من و س ح (٨) البصير : بصير في س | وبقول : وكان يقول ح (١٠) القول : ساقطة من و س ح (١١) قادر اثبات : قادر في س ح (١٢) سميع اثبات : سميع في س (١٣) بصير اثبات : بصير في س

(٣-١) راجع ص ١٨٨-١٨٩ (٤-٦) راجع ص ١٨٠-١٨١-١٨٢ و ص ١٨٣ : ١١-١٥

(٧-٩) راجع ص ١٧٣ : ٨-١٢ (١٠-١١) راجع ص ١٦٥-١٦٦ و ص ١٧٢

إذا سُئِلَ عن القول بصيرٌ ، ومعنى القول حَتَّى أثبات اسمٌ لله عنده ،
ومعنى القول في الله انه قديم انه لم يزل

٣ وكان يقول : معنى حَتَّى معنى قادر ولا معنى عالم معنى قادر ولا يقول
معنى سميع بصير معنى عالم بالمسموعات والمبصرات كما يقول ذلك
« البغداديون »

٦ وكان يقول ان صفات الباري هي الاقوال كنجو القول يَعْلَمُ
ويقدر ويسمع ويبصر وان الاسماء هي الاقوال كنجو القول عالمٌ قادرٌ

حَتَّى سميع بصير ، وكان يقول : اسماء الله سبحانه ما اجتمعت الامة على
٩ تخطئة نافية وكل اسم اجمعوا على تخطئة نافية فهو من اسمائه كالقول
عالمٌ اجتمعت الامة على تخطئة من قال ابن الله سبحانه ليس بهالم
وكالقول قادرٌ اجتمعت الامة على تخطئة من قال ليس بقادر وكذلك
١٢ سائر اسمائه ، وما لم يُجمعوا على تخطئة نافية فليس من اسمائه

وكان عباد لا يقول ان الله سبحانه متكلم ويقول هو مكلم
وكان لا يقول ان الباري لم يزل قادراً على ان يخلق ولا يقول
١٥ لم يزل قادراً على الاجسام والمخلوقات ولا يقول ان الباري لم يزل

(١) اثبات اسم : اسم في (٢) انه : محذوفه في و س ح (٦) ان : نال ح
(٧) الاقوال د القول في س ح | عالم وقادر و س قادر عالم ح (٨ و ١٠) اجتمعت :
اجتمعت ق س (١٠-١١) من قال ... تخطئة : ساقطة من في س ح (١٤) لم يزل د
لا يزال ق س ح (١٥) الباري : الله ق س ح

(٢) راجع ص ١٨٠ : ٦-٨ : ١٨٣ : ١٤-١٣ : ١٤٧ : ٤-٥ (١٣) راجع
س ١٨٥ : ١٣-١٤ (١٤-١٣ : ٤٩٩ : ٨) راجع ص ١٨٦ : ١٤-١٧

جواداً محسناً عادلاً ولا منهما متفضلاً خالقاً مكلماً صادقاً مختاراً صريداً
 راضياً ساخطاً موالياً معادياً ويقول : هذه أسماء يُسَمَّى بها الباري
 سبحانه لفعله ، وزعم ان الاسماء على وجود منها ما يُسَمَّى به الباري ٣
 لا لفعله ولا لفعل غيره كالقول عالمٌ قادرٌ حيٌّ سميعٌ بصيرٌ قديمٌ اله
 ومنها ما يُسَمَّى به لفعله كالقول خالقٌ رازقٌ باريٌ متفضلٌ محسنٌ منعمٌ
 ومنها ما يُسَمَّى به لفعل غيره كالقول معلومٌ ومدعوٌ ، وكان اذا قيل له : ٦
 فتقول ان الله سبحانه لم يزل غير خالقٍ وغير رازقٍ وغير منعمٍ وغير
 متفضلٍ ؟ انكر ذلك ولم يقل لم يزل خالقاً ولم يقل لم يزل غير خالق ،
 وقد حكي عنه انه قال لم يزل رحماناً ٩

وكان لا يستدلّ بالشاهد على الغائب ولا يستدلّ بالافعال على
 ان الباري عالمٌ حيٌّ قادرٌ ، وكان ينكر دلالة مجيء الشجرة وكلام
 الذئب وسائر الاعراض على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢
 ويقول : لا اقول ذلك يدل ولا اقول لا يدل ، وكان لا يستدلّ على
 الباري بالاعراض

وكان لا يقول ان الله فردٌ وينكر القول بذلك وكان يقول ١٥

(١) محسناً جواداً ح | عادلاً : سائطة من في س ح | مكلماً : متكلماً ح (٢) يسمى
 بها : سما بها د سماها ق س ح (٣) يسمى : سمي ح | به : في الاصول بها
 (٥) يسمى به د سمي به في س ح (٦) يسمى : سمي في س ح (١١) قادر حي د

ما حكينا عنه من انه لا يستدل بالاعراض ، واذا قيل له : من كم وجه
يعرف الحق ؟ قال : من كتاب الله عز وجل واجماع المسلمين وجميع
٣ العقول ، وهذا نقض قوله : لا اقول ان الاعراض تدل على الحق
وكان « الناشئ » لا يستدل بالافعال المشتقة في الحكمة من الباري
على ان فاعلها عالم قادر لأنها قد تظهر من الانسان وليس بعالم
٦ في الحقيقة ولا قادر ، وكان يزعم ان الباري عالم قادر سميع بصير
حكيم عزيز عظيم جليل كبير في الحقيقة والانسان يسمى بهذه الاسماء
على المجاز ، وكان يقول ان الاسم اذا وقع على المسمين لم يخل من
٩ اربعة اقسام : اما ان يكون وقع عليهما لاشتباه ذاتيهما كقولنا جوهر
وجوهر ، واما ان يكون وقع عليهما لاشتباه ما احتملته الذاتان
كقولنا متحرك ومتحرك واسود واسود او يكون وقع عليهما
١٢ لمضاف اضيفا اليه ومميزا منه لولاه ما كانا كذلك كقولنا محسوس
ومحسوس ومحدث ومحدث او يكون وقع عليهما وهو في احدهما
بالمجاز وفي الآخر بالحقيقة كقولنا للصندل المجتاب من معدنه صندل
١٥ وهو واقع عليه في الحقيقة وقولنا للانسان صندل وهو تسمية له على

(١) يستدل : في الأصول بدل (٢) المنسفة د المنسفة ق المنسفة س ح
(٧) حكيم : حليم ح (٧) يسمى د سمي ق س ح | الاسماء د الانشاء في س ح
(٩) ذاتيهما س ذاتيهما د ق ح (١٠) الذاتان : اعاله الذاتان من المعنى كما ص ١٨٤ : ١٣
(١٢) لمضاف : المضاف في س | كذلك : ساطعة من ق س ح (١٢-١٣) محسوس
ومحدث ح (١٤) المجاب ق س

المجاز ، قال : فإذا قلنا ان البارئ عالم والانسان عالم والانسان قادر
والبارئ قادر وكذلك حتى وحى فليس هذا واقعاً عليهما لاشتباه ذاتيهما
ولا لاشتباه ما احتملته الذاتان ولا لمضافٍ أضيفا اليه ومميزاً منه وإنما يقع ٣
ذلك عليهما وهو في البارئ سبحانه بالحقيقة وفي الانسان بالمجاز ، وكان
يقول ان البارئ سبحانه غير المحدثات في الحقيقة وهي غيره في الحقيقة
وهذا نقض دليله هذا ، وكان لا يقول ان الانسان فاعل في الحقيقة ولا ٦
محدث في الحقيقة ولا يقول ان البارئ سبحانه أحدث كسبه وفعله
واما « ابو الحسين محمد بن مسلم المعروف بالصالحى » فانه كان
يقول ان البارئ سبحانه لم يزل عالماً بمعلومات واجسام مؤلفات ٩
ومخلوقات في اوقاتها ولم يزل يعلم موجوداً في وقت كذا ولم يزل عالماً
بأن اذا كان وقت كذا فالمخلوق مخلوق فيه ، ولا يُثبت المعلومات قبل
كونها معلومات ولا مقدورات ولا اشياء قبل كونها ١٢
وكان ينفي العلم والقدرة وسائر الصفات ويقول : معنى ان البارئ
شئ لا كالايشاء انه قادر لا كالقادرين ومعنى انه حتى لا كالاحياء هو معنى
انه عالم لا كالعلماء ، وكذلك كان يقول في سائر الاسماء والصفات للذات ١٥
وأما هذا بمنزلة قول القائل أقبل وهلمّ وتعال والمعنى واحد

(١) نأذا د وادا ق س ح (٢) وأيس ح (٤-٥) البارئ ... ان : سافطة من س
(٩) بأن : لعله بأنه | ان البارئ د البارئ ق س ح (١٠) وجود د (١٠-١١) وقت
كـ ... اذا كان : سافطة من ح (١٥) انه عالم : عالم ح | كذلك : في في بعد قوله
والصفات (١٦) هذا : هو في

وبلغني ان « ابن النجراني » كان يقول : لا معلوم الا موجود فقيل له : فكيف تقول في المقدور ؟ فقال : لا اقول ان مقدوراً في الحقيقة ٣ لأنه كان يحيل القدرة على الموجود ، وكان « الصالحى » يقول : القدرة على الشيء في وقته وقبل وقته ومعه ، وكان يُثبت مقدوراً موجوداً في حال كونه .

٦ وكان « ابن الراوندى » يقول ان المعلومات معلومات قبل كونها وانه لا شيء الا موجود وان المأمور به والمنهى عنه وكذلك كل ما تعلق بغيره يوصف به الشيء قبل كونه وكل ما كان رجوعاً الى ٩ نفس الشيء لم يُسم ولم يوصف به قبل كونه وكان « الصالحى » يُخطئ من قال : اذا ثبت الله عالماً نفيت جهلاً واذا ثبتته قادراً نفيت عجزاً

١٢ وكان يُجيز ان يُقدر الله عز وجل الميت فيفعل وهو ميت غير حي واذا جاز ان يقدر متاً من ليس بحي ويظهر الفعل متاً من ليس بحي فقد بطلت دلالة افعال الباري على انه حي وبطل ان يدل انه حي ١٥ على انه قادر اذا جاز ان يقدر عنده من ليس بحي

(١) النجراني د ح البحراني س البحراني ف (٢) فكيف : كيف د (٨) اعلق : اعلاه يتعلق (٩) يوصف : كذا في ح وفي موضعها اتركه وى د ق س نصف (١٠) الله : ان الله س (١٣) منا (بالوضعين) : ما و س (١٤-١٥) حى على انه : ساقطة من و س ح

وبلغني ان سائلاً سأله مرّة فقال : من اين علمت ان البارئ
 حي ؟ فلم يأت بجواب مُقنع ، وان سائلاً سأله فقال : اذا كان معنى
 اسماء الله لذاته انه شيء لا كالأشياء فهل يجوز ان يُسمّى نفسه جاهلاً ٣
 بدلاً من تسميته عالماً واللغة بحالها اذا كان لا يرجع بقوله لا كالعلماء
 الا الى معنى انه شيء لا كالأشياء ؟ فاجاز ذلك ، فقال له : وكذلك يُسمّى
 نفسه عاجزاً ومواتاً ويسمّى نفسه انساناً ويسمّى نفسه حماراً ويسمّى نفسه ٦
 فرساً ومعنى ذلك انه لا كالأشياء ؟ فاجاز ذلك - نعوذ بالله من
 الخذلان المهوّر ومن الحوّر بعد الكوّر ومن الكفر بعد الايمان
 وبلغني ان ابا الحسين سأله سائل فقال له . اذا قلت ان البارئ ٩
 متكلم بكلام في غيره فقل : يسكت بسكوت في غيره ! فقال : كذلك
 اقول فوصف الله سبحانه بالسكوت

واما « البغذازيون » فيقولون ان البارئ لم يزل عالماً كبيراً قادراً ١٢
 حيّاً سميعاً بصيراً الهاً قديماً عزيزاً عظيماً غنياً جليلاً واحداً واحداً فرداً
 سيّداً مالِكاً ربّاً قاهراً رفيعاً عالياً كائناً موجوداً أولاً باقياً رايّاً مدركاً
 سامماً مُبصراً بنفسه لا بعلم وحياة وقدرة وسمع وبصر والهيّة وقدم ١٥
 وعزّة وعظم ولا بجلال وكبرياء وغنى ولا سودد وقهر وربوبية

(١) سائلاً : انساناً س (٤) بحالها : يجوز ان يسمى نفسه جاهلاً بحالها س

(٦) عاجزاً ... انساناً ويسمى نفسه : ساقطة من ن س ح (١٣) جليلاً : جليلاً
 كبيراً د (١٤) عالماً : في د « عالماً » وهي محذوفة في و س ح | باقياً أولاً ح

وبقاء وكذلك سائر صفات الذات ، وهم ينفون صفات الذات اجمع ، ويقولون الباري شيء لا كالأشياء ، وانه لم يزل عالماً بالأشياء قبل كونها اجسامها واعراضها ، وان الجسم جسم قبل كونه مؤلف قبل كونه

وغلاق بعضهم حتى قال : مؤمن في الصفة قبل كونه كافر في الصفة ٦ وانه ملعون في الصفة ومُثاب في الصفة ومعاقب في الصفة قبل كونه وانه يصرخ ويستغيث من العذاب في الصفات وان في الصفات مثل هذا العالم عوالم لا يحصيها الا الله تتحرك وتسكن

وبأنى ان بعضهم اجاب الى ان المخلوق مخلوق قبل كونه ، وهذا من غريب التجاهل

وقال بعض الحوادث منهم ان المعلوم معلوم قبل كونه و لذلك ١٢ المقدور وكل ما كان متعلقاً بغيره كالأمر به والمنهى عنه ، وانه لا شيء الا موجود ولا جسم الا موجود

ومن « البغذايين » من يقول ان المعلومات معلومات قبل كونها والأشياء قبل كونها ويمتنع اجساماً وجواهر واعراضاً

وبعض « البصريين » وهو « الشحام » وطوائف من « البغذايين »

(٣) واجسامها في | مؤلفا ح (٥) قبل كونه : ساطعة من ق س ح (٦-٥) في الصفة قبل ... ملعون : ساطعة من س (٥) كافر : كافرا ح

(١٠-٥) راجع ص ١٦٣ (١٥-١٤) راجع ص ١٦٠ : ١٢ - ١٤

(١٦ - س ٥٠٥ : ٤) راجع ص ١٦٢

يقولون : ما استحال ان يوصف الشيء به في حال وجوده فمستحيل
ان يوصف به قبل كونه كالقول متحركٌ ومؤمنٌ وكافرٌ فلما جِسمُ
مؤلفٌ فقد يوصف به في حال كونه ، فالزم هؤلاء ان يقولوا موجود ٣
قبل كونه فأبوا ذلك

وانكروا ان يكون الباري سبحانه لم يزل مريداً متكلماً راضياً
ساخطاً موالياً معادياً جواداً حكيماً عادلاً محسناً صادقاً خالقاً رازقاً وزعموا ٦
ان هذا اجمع من صفات الافعال وزعموا ان الصفات على وجوه
فنها ما يوصف به الباري لنفسه كالقول عالمٌ قادرٌ حتى سميع بصير
وشيء يوصف به لفعله كالقول خالقٌ رازقٌ محسنٌ مُنعمٌ مُتفضلٌ عادل ٩
جواد حكيم متكلم صادق آمر ناهٍ مَدح ذمٌ مُخيٍ ممت مرض مُصَحِّحٌ
وما اشبه ذلك وشيء يوصف به الباري لذاته وقد يوصف به لفعله
كالقول حكيمٌ بمعنى عليم من صفات النفس والقول حكيمٌ على طريق ١٢
الاشتقاق من فعله الحكمة من صفات الفعل كالقول صمدٌ بمعنى
سيّد يوصف به لذاته وقد يوصف به بمعنى انه مصمودٌ اليه في النوائب
فيوصف به من طريق الاشتقاق من الفعل ، ومعنى ان الله عالمٌ عندهم ١٥

(١) ان يوصف : ساقطه من دى س (٩) وشيء : نى و د | محسن :

ساقطه من ح (١٠) حكيم : حام د | مصحح ح مصحح د فى س (١١) وقد

وصف به ح (١٨) كالقول حكيم : كالقول و

انه متبّين الاشياء وانه لا يخفى عليه شيء ، ومعنى انه قادر انه يمكنه
الفعل ويجوز منه

- ٣ وزعم اكثرهم ان معنى القول انه حيُّ انه قادر ومعنى انه سميع
انه لا يخفى عليه الاصوات والكلام ومعنى انه بصير انه لا يخفى عليه
المبصرات ومعنى ان الله راءٍ عندهم انه عالم
- ٦ وكان « الاسكافي » يقول ان الله لم يزل سامعاً مبصراً ببصر وسمع
وانه لم يزل مدرّكاً

واختلف البغداديون في القول ان الله كريم هل هو من صفات
الذات او من صفات الفعل

- فقال « عيسى الصوفى » : الوصف لله بأنه كريم من صفات الفعل
والكرم هو الجود ، وكان اذا قيل له : فتقول ان القديم لم يزل غير
كريم ؟ قال : هذا لا يلزمنى كما لا يلزمنى اذا كان الاحسان والعدل
من صفات الفعل ان اقول : لم يزل البارى غير صادق ولا عادل
ولا محسن لأن ذلك يوهم الذم فكذلك وان كان الكرم فعلاً فاني
١٥ لا اقول ان الله لم يزل غير كريم

وكان « الاسكافي » يقول : كريمٌ يحتمل وجهين : احدهما صفة

(٣) سمع : سامع في (٥) انه لا يخفى . . . بصير : ساقطة من د

(١٢) العدل والاحسان ح (١٤) الكرم : الذم ق

(٧-٣) راجع ص ١٧٥ : ٩-١٢ (١٠) فقال عيسى الح : راجع ص ١٧٨ : ١٠-١٣

(١٦- ص ٥٠٧ : ٣) وكان الاسكافي الح : راجع ص ١٧٨ : ١٤-١٦

فعل اذا كان الكرم بمعنى الجود والآخر صفة نفس اذا اريد به الرفيع
العالى على الاشياء بنفسه ، وحجته في ذلك انه يقال : أرضٌ كريمةٌ يراد
بذلك اى هى ارفع الارضين ويقال : فرسٌ رافعٌ كريمٌ ٣

وكان « الجبائى » يقول : كريمٌ بمعنى عزيز من صفات الله لذاته
وكريم بمعنى انه جواد مُعطٍ من صفات الفعل ، وكان اذا قيل له :
اذا قلت ان الاحسان فعلٌ فقل ان الله سبحانه لم يزل غير محسن ! قال : ٦
اقول غير محسن ولا مُسئ حتى يزول الاليهام ولم يزل غير عادل
ولا جائر ولم يزل غير صادق ولا كاذب وكذلك لم يزل غير حلیم ولا
سفيه وكذلك يقول : لم يزل لا خالق ولا رازق ٩

والمعتزلة كلها الا «عباداً» يقولون ان الوصف لله بأنه رحمان وانه
رحيم من صفات الفعل ، وكان «عباد» يقول : لم يزل الله رحماناً
وكان « حسين النجار » يزعم ان الله لم يزل جواداً بنفى البخل عنه ١٢
لا على انه اثبت جواداً

وكافة « المعتزلة » يقولون ان الوصف لله بأنه حلیم جواد كريم

(١) الكرم : الكرم ق ح | الجود : الجواد ح (٢) بنفسه : انفسه
ص ١٧٨ : ١٦ (٣) اى هى : هى ق | رافع كريم : كريم ق (١١) عباداً :
عباد د ق س | الوصف لله : الوصف له ح (١٢) يزعم : يقول ح
(١٣) جوداً : جواداً د (١٤) وكافة : وكانت د | حلیم : حکيم س ح | كريم :
محمود فى ق س ح

(١-٤) وكان الجبائى الخ : راجع ص ١٧٩ : ١-٣ و ص ١٨٧ (١١) وكان عباد :
راجع ص ٢٩٩ : ٩ (١٢-١٣) وكان حسين النجار الخ : راجع ص ١٨٢ : ٩-١٠

محسن صادق خالق رازق من صفات الفعل ، و« البغذازيون » يقولون
ان الوصف لله بأنه حلیم معناه انه ناهٍ عن السفه كاره له

٣ وكثير من « البغذازيين » يعمرون في الصفات وفي معنى القول
ان الله عالم قادر بعبارة ، وكذلك قول « النظام »

وفي البغذازيين من يقول : لله علمٌ بمعنى انه عالم وله قدرة بمعنى
٦ انه قادر ولا يقولون له حياة بمعنى انه حي وله سمع بمعنى انه سميع
لأن الله سبحانه اطلق العلم والقوة ولم يُطلق الحياة والسمع

ومنهم من يقول : لله علمٌ بمعنى معلوم كما قال : ولا يحيطون بشيء
٩ من علمه (٢٥٥:٢) اى من معلومه وله قدرةٌ بمعنى مقدور كما يقولون
المسامون اذا رأوا المطر : هذه قدرة الله بمعنى مقدوره

والمعتزلة تفرق بين صفات الذات وصفات الافعال بأن صفات
١٢ الذات لا يجوز ان يوصف البارئ بأضدادها ولا بالقدرة على اضدادها
كالقول عالمٌ لا يوصف بالجهل ولا بالقدرة على ان يجهل وصفات
الافعال يجوز ان يوصف البارئ سبحانه باضدادها وبالقدرة على
١٥ اضدادها كالارادة يوصف البارئ بضدّها من الكراهة وبالقدرة على

(٥) وفي : اعلاه ومن | بمعنى انه : بانه ف (٦) سميع : يسمع ح

(١٠) هذه : هوح (١٤-١٥) وبالقدرة ... بضدّها : ساقطة من ح

(٧-٥) راجع ص ١٦٤ - ١٦٥ و ١٨٧ - ١٨٨ (٨-١٠) راجع ص ١٦٥ - ١٦٦؛

وص ١٨٨ : ٧-١٠ (١١) والمعتزلة الخ : راجع ص ١٨٦ : ٤-١٠

ان يكره وكذلك الحبّ يوصف البارئ بضدّه من البغض وكذلك الرضى والسخط والامر والنهى والصدق قد يوصف البارئ بالقدرة على ضدّه من الكذب وان لم يوصف بالكذب وقد يوصف بالمتضادّ^٣ من كلامه كالامر والنهى ، وكل اسم اشتقّ للبارئ من فعله كالقول متفضّل منهم مُحسن خالق رازق عادل جواد وما اشبه ذلك فهو من صفات الفعل وكذلك كل اسم اشتقّ للبارئ من فعل غيره كالقول مَعْبُود من العبادة كالقول مَدْعُوٌّ من دعاء غيره اياه فليس من صفات الذات ، وكل ما جاز ان يُرْعَب الى البارئ فيه ليس من صفات الذات وقالت المعتزلة بأسرها ان الوصف لله سبحانه بأنه مرید من صفات^٩ الفعل الا « بشر بن المعتز » فانه زعم ان الله لم يزل مریداً لطاعته دون معصيته

وزعم جماعة من « البغداديين » من المعتزلة ان الوصف لله بأنه^{١٢} مرید قد يكون بمعنى انه كَوّن الشئ والارادة لتكوين الشئ هي الشئ ، وقد يكون الوصف لله بأنه مرید لاشئ بمعنى انه اصر بالشيء كنجو^(١) الوصف له بأنه مرید بمعنى انه حاكم بالشيء مُخبر عنه وكنجو^(٢) ؟

(٣) الكذب : الكف ح (٦) للبارئ : عذوفه في ف س ح | من فعل غيره : من غيره ح (١٤) لله : له ح (١٥) كنجو : اعلاه ويكون كنجو : لعلاه كنجو (١١-١٠) بشر بن المعتز : راجع ص ١٩٠ : ٧-٨ (١٢-١٠) ص ٥١٠ : ٢ راجع ص ١٩٠-١٩١ و ٣٦٥ : ١-٦

ارادته الساعة ان تقوم القيامة في وقتها ومعنى ذلك انه حاكم
بذلك مخبر عنه ، وهذا قول « ابراهيم النظام »

٢ وقال « ابو الهذيل » : ارادة الله سبحانه لكون الشيء هي غير
الشيء المكوّن وهي توجد لا في مكان وارادته للايمان غيره وغير
الامر به وهي (؟) مخلوقة ولم يجعل الارادة امراً ولا حكماً ولا
٦ خبراً ، والى هذا القول كان يذهب « محمد بن عبد الوهاب الجبائي »
الا ان « ابا الهذيل » كان يزعم ان الارادة لتكوين الشيء
والقول له كُنْ خلقٌ للشيء وكان « الجبائي » يقول ان الارادة لتكوين
٩ الشيء هي غيره وليست بخلق له ولا جائز ان يقول الله سبحانه للشيء
كُنْ ، وكان يزعم ان الخلق هو المخلوق ، وكان « ابو الهذيل »
لا يثبت الخلق مخلوقاً

١٢ وكان « بشر بن المعتز » يقول : خلق الشيء غيره ويجعل الارادة
خلقاً له وينكر قول « ابي الهذيل » ان الخلق ارادة وقول وكان
ينكر القول

(١) حاكم : بذلك حاكم س (٢) مخبر في س ح (٤) في المكان ح
(٥) وهي : لعله وغير او وهي غير (٦) كان يذهب في س ح
(٧) الا : غير د

(٣) وقال ابو الهذيل الخ : راجع ص ١٨٩-١٩٠ و ٣٦٣-٣٦٤ (١٢-١٤) وكان
بشر الخ : راجع ص ٣٦٤ : ١٦-١٧

وكان « أبو الهذيل » يقول ان الخلق الذي هو ارادةٌ وقولٌ لا يقال انه مخلوق الا على المجاز وخلق الله سبحانه للشيء مؤلفاً الذي هو تأليفٌ وخلقه للشيء ملوئاً الذي هو لون وخلقه للشيء طويلاً الذي هو طولٌ مخلوقٌ في الحقيقة

وكان « أبو موسى المردار » يقول : خلق الشيء غيره وهو مخلوق لا يخلق

وحكى « زرقان » ابن « بشر بن المعتز » قال : خلق الشيء غيره وهو قبله ، وان « معمرًا » قال : خلق الشيء غيره وهو قبله ولا يخلق خلقاً الى ما لا نهاية له وهي كلها معاً ، وان « هشام بن الحكم » قال : خلق الشيء صفته له لا هو هو ولا غيره

وقال « الفوطي » : ابتداء ما يجوز ان يعاد [غيره] وابتداء ما لا

يجوز ان يعاد هو

وقال « عباد » : خلق الشيء غير الشيء وهما معاً وخطأ من قال :

الخلق غير المخلوق ومن قال : خلق الشيء غيره لأن القول مخلوق خبرٌ

(٢) الاح لا دى س (٥) المردار : المردان د المردان دى س (٧) ان : س فى س | بشر المعتز ح (٩) لا نهاية له ح لا نهاية دى س (١١) ما لا : ما فى س

(٤-١) وكان أبو الهذيل الخ : راجع ص ٣٦٦ : ١-٢ (٦-٥) وكان أبو موسى الخ : راجع ص ١٩٠ : ١١-١٠ و ص ٣٦٥ : ١٥-١٦ (٧-١٠) راجع ص ٣٦٤ : ١٢-١٧ (١١-١٢) وقال الفوطي الخ : راجع ص ٣٦٤ : ٦-٥ (١٣-٥١٢ : ٢) وقال عباد الخ : راجع ص ٣٦٤ : ٧-١١

عن شيءٍ وخلقٍ واذا قلت خلقُ الشيءِ غيرُهُ اوهم هذا الكلام انه غير نفسه

٣ ولم يقل احد ان الخلق ارادةٌ وقولٌ غير « ابى الهذيل »

وقال « عبد الله بن كلاب » : لا يخلق الله شيئاً حتى يقول له كُنْ وليس القول خلقاً

٦ وزعمت المعتزلة كلها غير « ابى موسى المردار » انه لا يجوز ان يكون الله سبحانه مریداً للمعاصى على وجه من الوجوه ان يكون موجوداً (؟) ولا يجوز ان يأمر بما لا يريد ان يكون وان ينهى عما يريد كونه وان الله سبحانه قد اراد ما لم يكن وكان ما لم يرد وانه قادر على المنع مما لا يريد وان يُلجئ الى ما اراد

وقال « ابو موسى » فيما حكى عنه « ابو الهذيل » ان الله سبحانه

١٢ اراد المعاصى بمعنى انه خلق بين العباد وبينها

وقالت المعتزلة كلها غير « بشر » و « عباد » ان الله سبحانه لم يزل

غير مرید لما علم انه يكون ثم اراده

١٥ وقال « عباد » : لا يجوز ان يقال لم يزل مریداً ولا يجوز ان يقال

لم يزل غير مرید ، والوصف له بأنه مرید من صفات الفعل عنده

(٣) احد : احداق (٦) المردار : العردان د المردان ق س (٧-٨) يكون

موجوداً : لعله نكون موجودة (٩) (٨) وان ينهى : وينهى ح (١٣) وقالت : وقال ق س ح

(١١-١٢) وقال ابو موسى الخ : راجع ص ١٩٠ : ٨-١٠

وقال « بشر بن المعتز » ومن ذهب مذهبه : ارادة الله غير الله
والارادة على ضربين : ارادةٌ وُصف بها وهي فعل من فعله و ارادةٌ
وُصف بها في ذاته وان ارادته الموصوف بها في ذاته غير لاحقة بمعاصي^٣
خلقه وجوز وقوعها على سائر الاشياء

وقالت « الفضلية » وهم اصحاب « فضل الرقاشي » ان افعال العباد
لا يقال ان الله سبحانه ارادها اذا لم تكن ولا يقال لم يردها فان كانت^٦
جاز القول بأنه ارادها ، فما كان من فعلهم طاعةً قيل اراده الله
سبحانه في وقته وان كان معصيةً قيل لم يرده ، واجاز القول
ان الله يريد امراً فلا يكون وجوز ان يكون ما لا يريد وانكر^٩
ان يكون الله سبحانه يريد ان يطيعه الخلق قبل ان يطيعوه او يريد
ان لا يعصوه قبل ان يعصوه ، وكل ما كان من فعل الله فإنه قد يكون
اذا اراده وان لم يرده لم يكن وجوز ان يفعل الله الامور وان لم يردها ،^{١٢}
وقد حكي نحو هذا عن « غيلان »

واختلفت المعتزلة فقال « جعفر بن حرب » : قد يجوز القول
بأن الله سبحانه اراد الكفر مخالفاً للايمان واراد ان يكون قبيحاً غير^{١٥}
(٢) فلهذا : افعاله ، راجع ص ١٩٠ : ٧ (٣) لمعاصي د (٦-٧) فان كانت ...
ارادها : ساقطة من د (٧) من فعلهم : فعلهم س | اراده الله : اراده ح (٨) واجاز :
واحتمل د (٩) وجوزوا و | وانكروا د (١١) فعل ح فضل د في س (١٢) وجوزوا د
| وان : ان س (١٥) اراد : فما ص ١٩١ : ٣ ارادا ان يكون
(٤-١) قال بشر الح : راجع ص ١٩٠ : ٨-٥ (١٣) غيلان : راجع كتاب
الانتصار ص ٢١٣-٢١٤-١٤٠ : ٢ : جعفر بن حرب الح : راجع ص ١٩١ : ٢ :-

حسن ويكون المعنى انه حَكَمَ بذلك كما قلت انه جعل الكفر مخالفاً
للايمان وجعله قبيحاً

٥ واني ذلك سائر المعتزلة وقالوا : لم نقل ان الله جعل الكفر مخالفاً

للايمان قياساً وانما قلناه اتباعاً فليس يلزمنا ان نقيس عليه ، وقول

القائل : اراد ان يكون الكفر قبيحاً مخالفاً للايمان ليس يقع الا على

٦ الكفر لأنه ليس هناك مخالفة ولا قبحٌ وهذا اذا كان هكذا فقد

اوجب القائل ان الله سبحانه اراد الكفر بوجه من الوجوه

وكل المعتزلة الا « الفضلية » اصحاب « فضل الراشقي » يقولون ان الله

٩ سبحانه يريد امراً ولا يكون وانه يكون ما لا يريد

وقال « معمر » : ارادة الله سبحانه غير مراده وهي غير الخلق وغير

الامر والاخبار عنه والحكم به

١٢ وقال « حسين البخاري » ان الله لم يزل مريداً ان يكون ما علم انه

يكون وان لا يكون ما علم انه لا يكون بنفسه لا بارادة بل بمعنى انه لم

يزل غير آبٍ ولا مكره

١٥ وقال « سليمان بن جرير » و « عبد الله بن كلاب » ان الله سبحانه

لم يزل مريداً بارادة يستحيل ان يقال هي الله او يقال هي غيره

(٦) هكذا : ساقطة من ح (١٢) ان الله د الله في س ح | ان يكون :

ساقطة من ح (١٣) بنفسه : في الاصول الدين ص ٩١ : ٢ لنفسه وكذا في د

(١٣) بل : محذوفة في د ق س (١٤) آب : اني د اني ق س ح

(١٣) راجع اصول الدين ص ٩١ : ٢ (١٥) عبد الله بن كلاب : قابل ص ١٧٠-١٧١

وقال « ضرار بن عمرو » : ارادة الله سبحانه على ضربين :

ارادةً هي المراد وارادة هي الامر بالفعل ، وزعم ان ارادته لفعل الخلق هي فعل الخلق وارادته لفعل العباد هي خلق فعل العباد وخلق ٣ فعل العباد هو فعل العباد وذلك انه كان يزعم ان خلق الشيء هو الشيء

وقال « بشر المريسي » و« حفص الفرد » ومن قال بقولهما : ارادة

الله على ضربين : ارادةً هي صفة له في ذاته وارادةً هي صفة له ٦

في فعله وهي غيره فالارادة التي زعموا انها صفة لله سبحانه في فعله وانها غيره هي امره بالطاعة والارادة التي ثبتوها صفةً لله في ذاته واقعة على كل شيء سوى الله من فعله وفعل خلقه ٩

وقال « هشام بن الحكم » و« هشام الجواليقي » وغيرهما من

الروافض : ارادة الله سبحانه حركةٌ وهي معنى لا هي الله ولا غيره

وانها صفةٌ لله ، وذلك انهم زعموا ان الله اذا اراد الشيء تحرك فكان ١٢ ما اراد - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

ووصف اكثر « الروافض » ربهم بالبذاء وانه يريد الشيء ثم

يسدو له فيريد خلافة ذلك انه يتحرك حركةً لخلق شيء ثم يتحرك ١٥

(٥) الفرد : الفرد في س ح (٦) هي ... وارادة : سائطه من س (٧) في

فعله : من فعله ح (١١) حركة : حركة ح . قابل ص ٢١٣ : ١ (١٣) تعالى الله في

تعالى د س الله تعالى ح (١٥) لخلق : تخلق ح

(١٠-١٣) وقال هشام الخ : راجع ص ٤١ : ١٠-١٣ وص ٢١٢-٢١٣

وص ٢٢٠ : ٢ وص ٤٨٩ : ١٢-١٣ (١٤) ص ٥١٦ : ٢) البذاء : راجع

ص ٣٩ و ٢٢١ و ٤٧٩ و ٤٩١

خلاف تلك الحركة فيكون ضد ذلك الشيء ولا يكون الذي اراده قبل

٣ وقال « ابو منليك الحضرمي » و« على بن ميثم » : ارادة الله غيره وهي حركة يتحرك بها - تعالى الله عما قالوه

واما القول في الباري انه متكلم

٦ فقد اختلفت المعتزلة في ذلك فقال « عباد بن سليمان » : لا اقول ان الباري متكلم واقول انه مُكَلَّم ، وهذا خلاف اجماع المسلمين ، وزعم ان متكلم متفعل فيلزمه ان لا يقول ان الباري متفضل لأن ٩ متفضل متفعل ولا يقول قِيَوْمٌ لأن قِيَوْمٌ فيعول

و[قال] اكثر المعتزلة الا من قال منها بالطباع ان كلام الله سبحانه فعله وان لله كلاماً فعَلَهُ وانه محال ان يكون الله سبحانه لم ١٢ يزل متكلاماً

وقال بعض مشايخ المعتزلة ان الله سبحانه لم يخلق الكلام الا على معنى انه خلق ما اوجبه وان الله لا يكلم احداً في الحقيقة ولا يفعل ١٥ الكلام على التصحيح وان كلام الله فعل الجسم بطباعه ، وحقيقة

(٤) تعالى الله ح تعالى د س ق (٨) وزعم ان د وزعم انه و س ح ا

ان الباري : شذوفه في ح (٩) قوم د قبوما و س ح (١٥) التصحيح : الصحيح ح

(٣) وقال ابو ذلك الح : راجع ٤٢ : ٣-١ (٩-٦) راجع ص ١٨٥ : ١٢-١٤

و من ٤٩٨ : ١٣

قول هؤلاء انه لا كلام لله في الحقيقة وان الله ليس بتكلم في الحقيقة ولا مكلم ، وهذا قول «مُتمّر» و «اصحاب الطبايع»

وقالت شاذمة ان الله لم يزل متكلمًا بمعنى انه لم يزل مقتدرًا على ٣ الكلام وان كلام الله مُحدث ، وافترقوا فرقتين : فقال بعضهم : مخلوق ، وقال بعضهم : غير مخلوق

وقال «ابن كلاب» ان الله لم يزل متكلمًا والكلام من صفات ٦ النفس كالعلم والقدرة ، وسنذكر اختلاف الناس في القرآن بعد هذا الموضع من كتابنا

واختلف المتكلمون في معنى القول ان الله قديم ٩ فقال بعضهم : معنى ان الله قديم انه لم يزل كائنًا لا الى أول وانه المتقدم لجميع المحدثات لا الى غاية ، وهذا قول «الجبائي»

وقال «عباد» : معنى قديم انه لم يزل ومعنى لم يزل انه قديم ١٢ وقال بعضهم : معنى قديم بمعنى اله

وقال من ثبت القديم قديمًا بقديم : معنى ان الله قديم اثبات قدم لله كان به قديمًا ، وكذلك معنى عالم عندهم اثبات علم وكذلك القول ١٥ في سائر الصفات

(٩) القول ان الله : انه ح (١٣) معنى اله : لعله معنى اله (١٤) ثبت : ذهب
| معنى د (٩) بمعنى و س ح (١٥) لله : الله د | فكذلك د
(٢) قول معمر : قابل ص ٤٠٥ (٦-٧) ابن كلاب : راجع ص ١٦٩ و ٢٩٨
(١٠-١١) راجع ص ١٨٠ : ٥٤ (١٢-١٣) راجع ص ١٨٠ : ٦-٧
وص ١٨٣ : ١٣-١٤ وص ٢٩٧ : ٤-٥ وص ٢٩٨ : ٢

وقد حُكي عن بعض المتفلسفة انه كان لا يقول ان البارئ قديم
وَحُكي عن « معمر » انه كان لا يقول ان البارئ قديم الا اذا
٣ اوجد المحدثات

واختلف المتكلمون هل يسمّى البارئ شيئاً ام لا
فقال « جهنم بن صفوان » ان البارئ لا يقال انه شيء لأن الشيء
٦ عنده هو المخلوق الذي له مثل ، وقال اكثر اهل الصلاة ان
البارئ شيء

واختلف القائلون انه شيء في معنى القول انه شيء
٩ فقالت « المشبهة » : معنى ان الله شيء معنى انه جسم
وقال قائلون : معنى ان الله شيء معنى انه موجود ، وهذا مذهب
• من قال : لا شيء الا موجود

١٢ وقال قائلون : معنى ان الله شيء هو اثباته ، وقد ذهب الى هذا
قومٌ زعموا ان الاشياء اشياء قبل وجودها وانها مثبتة اشياء قبل
وجودها ، وهذا القول مناقضه لأنه لا فرق بين ان تكون ثابتة
١٥ وبين ان تكون موجودة ، وهذا قول « ابى الحسين الخياط »

(١) حكي عن : حكي د | قديم : ساطعة من في وفي س باض (٣) اوجد :
وحد د وله وجه ، فابل ص ١٨٠ : ١٣ (٦) الذي : والذي س ح (٩) انه :
ان الله ح (١٢) زعموا د وزعموا في س ح (١٤) بن ان : ان س

(١) راجع ١٨٠ : ١٤-١٥ (٣-٢) راجع ص ١٨٠ : ١٢-١٣ (٥-٦) راجع
ص ١٨١ : ٣-٢ (٦-٧) راجع ص ١٨٨ : ٣-٤ : (١٠) راجع ص ٥٩ : ١٤-١٥

وقال «عَبَاد بن سَلِيمَن» : معنى القول ان الله شَيْءٌ انه غيرُ فَلَـ
شَيْءٍ الا غير ولا غير الا شَيْءٍ

وقال «الصالحى» : معنى ان الله شَيْءٌ لا كالاَشْيَاءِ معنى انه قديم ٣
وهو معنى انه عالم لا كالعلماء قادر لا كالقادرين ، وما قال بهذا غيره
احد علمناه

وقال «الجُبَّائى» : القول شَيْءٌ سَمَةٌ لكل معلوم ولكل ما امكن ٦
ذكره والاخبار عنه فلما كان الله عز وجل معلوماً يُمْكِنُ ذكره
والاخبار عنه وجب انه شَيْءٌ

وكان «الجُبَّائى» يقول ان البارى لم يزل غير الاشياء التى يعلم ٩
انها تكون والتى يعلم انها لا تَكُونُ وانها تُعَلَمُ اغياراً له قبل كونها
وان الغيرين لانفسهما كانا غيرين ، ومعنى انه غير الاشياء انه يفرق
بينه وبين غيره من سائر المعلومات وانه بمنزلة انه ليس بعضاً شَيْءٍ ١٢
منها وليس [شَيْءٍ] منها بعضاً له ، وكذلك كان يقول ان البارى
لم يزل غير الاشياء

وزعم «عَبَاد بن سَلِيمَن» ان الله يقال انه قبل ولا يقال قبل الاشياء ١٥

(٤-٥) احد غيره ح (٧) ذكره ... يمكن : سائطة من ح (٩) البارى د
الله ق س ح (١٠) وانها : وانه ح (١٢) من ح فى د ق س | وانه ح
وان د ق س (١٥) يقال انه : فى الاصول كلها : تعالى له

(٢-١) راجع ص ١٨١ : ٨-٦ (٤-٣) راجع ص ١٦٨ : ٨-٣
وص ٥٠١ : ١٦-١٣ (٧-٦) راجع ص ١٦١ : ٩-١٠ (١٥) ص ٥٢٠ : (٢) راجع
ص ١٨٠ : ٨-٧ وص ١٩٦ : ١٠-١٢ وص ٤٩٦ : ١٢-١٣

فكان لا يقال (٩) اول الاشياء ولا يقال ان الاشياء كانت بعده ، ولا يقول ان البارئ فرد

٣ واما « الصالحى » فانه كان يقول ان البارئ لم يزل قبل الاشياء بضم اللام من قبل ولا يقول لم يزل قبل الاشياء بنصب اللام من قبل لأن ذلك لو قيل بنصب اللام لكان قبل ظرفاً

٦٠ ومن اهل الكلام من لا يقول ان البارئ غير الاشياء قبل وجودها لأن هذا يوجب انها غيره قبل كونها وذلك يستحيل عنده ، ويزعم هذا القائل ان الغير لا يكون غيراً الا اذا وجد غيره

٩ وكان « الجبائى » لا يجيز قول القائل لم يزل البارئ ولا يزال دون ان يصل ذلك بقول آخر فيقول : لم يزل البارئ عالماً فاذا وصا يقول يكون خبراً له جاز

١٢ واما القول فى البارئ انه موجود

فزعم « الجبائى » ان القول فى البارئ انه موجود قد يكون بمعنى معلوم وان البارئ لم يزل واجداً للاشياء بمعنى انه لم يزل عالماً ١٥ وان المعلومات لم تزل موجودات لله معلومات له بمعنى انه لم يزل يعلمها ، وقد يكون موجوداً بمعنى لم يزل معلوماً وبمعنى لم يزل كائناً

(١) فكان : كذا فى الاصول والملة : وكذلك | ولا يقال : ولا يقول د س (٤) اللام ... بنصب : ساقطة من ح (٥) اللام : اللام من قبل ح (٦) من لا يقول : من يقول و (٩) يجيز : يجوز د (١٢) معلوم : المعالوم ح

٢. وزعم « هشام بن الحكم » ان معنى موجود في الباري انه جسم
لأنه موجود شيء

٣. وانكر « عبّاد » القول في الباري انه كائن

وقال قائلون : معنى ان الباري موجود معنى انه شيء

وقال قائلون : معنى انه موجود معنى انه محدود، وهذا قول « المشبهة »

٦. وقال قائلون : معنى انه موجود بنفسه معنى انه قائم بنفسه

وقال قائلون : معنى انه موجود العين لم يزل انه لم يزل ثابت العين

واما يرجع بهذا القول الى اثباته

٩. وقال « عبّاد » : معنى القول ان الباري موجود اثبات اسم الله، وكان

عبّاد ينكر ان يقال ان الباري قائم بنفسه وانه عين وانه نفس وان له

وجهًا وان وجهه هو هو وان له يدين وعينين وجنبًا ، ولا يقول

١٢. حسبنا الله ونعم الوكيل الا ان يقرأ القرآن فاما ان يطلق ذلك اطلاقًا

فلا ، ويتأول ما ذكره الله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في

نفسك (٥ : ١١٦) [اي] تعلم ما اعلم ولا اعلم ما تعلم ، وكان لا يقول

١٥. ان الله كفيّل

وكان غيره من المعتزلة يقول ان وجه الله سبحانه هو الله ويقول

(١٠) ان قال : مخدوفة في و | عين : غبرد (١٣) ذكره د ذكر في س ح

(٢-١) راجع ص ٥٩ : ١٢-١٥ (١١-٩) راجع ص ١٦٦ و ص ١٨٩ : ١٠-١٤

(١١-١٣) راجع ص ١٩٦ : ٣-٤ (١٦-٥٢٢ : ٤) راجع ص ١٨٩ و ١٩٥ و ٢١٨

ان نفس الله سبحانه هي الله وان الله غير لا كالاغيار وان له يدين وايدياً بمعنى نعم وقول [له تعال] الى عين وان الاشياء بعين الله اى بعلمه ومعنى ذلك انه يعلمها ، ويتأولون قولهم ان الاشياء في قبضة الله سبحانه اى فى ملكه ويتأولون قول الله عز وجل : لاخذناه منه باليمين (٤٥:٩٦) اى بالقدره

وكان « سليمان بن جرير » يقول ان وجه الله هو الله

٦ وقال « عبد الله بن كلاب » ان وجه الله لا هو الله ولا هو غيره وهو صفة له وكذلك يداه وعينه

وكان « الجبائى » يقول ان الله لم يزل عالماً قادراً على الاشياء قبل

٩ كونها بنفسه ، وان الاشياء خطأ ان يقال اشياء قبل كونها لأن كونها

هو هي وكان ينكر ان يقال اشياء قبل انفسها ، ولكنها تعلم اشياء

قبل كونها وتسمى اشياء قبل كونها وكذلك الجواهر عنده تسمى

١٢ جواهر قبل كونها والالوان تسمى الواناً قبل كونها ، وكان يمنع ان تسمى

الهيئات هيئات قبل كونها ويمنع ان تسمى الاجسام اجساماً قبل

كونها وان تسمى الافعال افعالاً قبل كونها

١٥ وكان يزعم ان القول شئ سمة لكل معلوم فلما كانت الاشياء

(٢) وابدأ : فى الاصول وايدى | وفول عين : كذا فى الاصول كلها | وان : ان ح

(١٣-١٤) وسمع . . . كونها : ساقطة من د (١٥) سمة د

(٢) عين : قابل سورة ١١ : ٣٧ و ٥٢ : ٢٨ و ٥٤ : ١٤ (٥) راجع

س ١٧١ : ٦ (٦-٧) راجع ص ٢١٧-٢١٨ (٨) وكان الجبائى الخ : راجع

ص ١٦٠-١٦٢ (١٥) راجع ص ٥١٩ : ٦

معلومات قبل كونها سُمِّيت اشياء قبل كونها ، وما سُمِّي به الشيء
 نفسه فواجب ان يُسَمَّى به قبل كونه كالقول جوهرٌ وكذلك سواد
 وبياض وما اشبه ذلك ، وما سُمِّي به لوجود علّةٍ لا فيه فقد يجوز ان ٣
 يُسَمَّى به مع عدمه وقبل كونه اذا وُجدت العلّة التي كان لها مسمّى
 بالاسم كالقول مدّعُوٌ ومُخْبِرٌ عنه اذا وُجد ذكره والاخبار عنه وكالقول
 فان يُسَمَّى به الشيء مع عدمه اذا وُجد فناؤه ، قال وما سُمِّي به الشيء ٦
 لوجود علّةٍ [فيه] فلا يجوز ان يُسَمَّى به قبل كونه مع عدمه كالقول
 متحرّكٌ واسود وما اشبه ذلك ، وما سُمِّي به الشيء لأنّه فعلٌ وحديث
 نفسه (٩) كالقول مفعولٌ ومُحدَثٌ لا يجوز ان يُسَمَّى بهذا الاسم قبل ٩
 كونه ، وما سُمِّي به الشيء وسُمِّيت به اشياء للتفريق بين اجناسها
 وغيرها من الاجناس سمّاها بذلك الاسم قبل كونها ، وما سُمِّي به
 الشيء كان (٩) اخباراً عن اثباته او دلالةً على ذلك كالقول كائنٌ ثابتٌ ١٢
 وما اشبه ذلك يجوز ان يُسَمَّى به قبل كونه ، وكان لا يُسَمَّى العلم علماً
 قبل كونه لأنّه اعتقاد الشيء على ما هو به بضرورة او بدليل ولا يُسَمَّى
 الامر امراً قبل كونه لأنّه انما يكون امراً بقصد القاصد الى ذلك ١٥
 وذلك انه قد يكون الشيء مخرجه مخرج الامر وهو تهديدٌ ليس بأمر
 وكان يقول ان الموجودات التي وُجدت هي التي لم تكن قبل كونها

(٢) كان ايها : كان ح (٥) عنه وكالقول : عنه وقبل كونه اذا وُجدت العلّة
 التي كان ايها يسمّى بالاسم كالقول ح (٨-٩) وحديث نفسه : لهله ولحدونه كما مر
 ص ١٦٢ : ٢ (١١) سمّاها : كذا في الاصول كلها (١٢) كان : اعلمها زائدة | ثابت كائن ح

موجودةً وكان لا يمنع من القول لم يزل البارئ عالماً بالاجسام
والمخلوقات لا على انه يسميها اجساماً قبل كونها ومخلوقات قبل كونها
٢ ولكن على معنى انه لم يزل عالماً بأن ستكون اجساماً ومخلوقات

وكان لا يثبت للبارئ علماً في الحقيقة به كان عالماً ولا قدرة
في الحقيقة بها كان قادراً وكذلك جوابه في سائر ما يوصف به القديم لنفسه
٦ وكان يفرق بين صفات النفس وصفات الفعل بما حكيناه عن المعتزلة
قبل هذا الموضع

وكان يزعم ان معنى الوصف لله بأنه عالم اثباته وانه بخلاف ما لا
٩ يجوز ان يعلم واكذاب من زعم انه جاهل ودلالة على ان له معلومات
وان معنى القول ان الله قادر اثباته والدلالة على انه بخلاف ما لا يجوز
ان يقدر واكذاب من زعم انه عاجز والدلالة على ان له مقدرات
١٢ ومعنى القول انه حي اثباته واحداً وانه بخلاف ما لا يجوز ان يكون
حيّاً واكذاب من زعم انه ميت ، والقول سميع اثباته وانه بخلاف
ما لا يجوز ان يسمع واكذاب من زعم انه اصم والدلالة على
١٥ ان المسموعات اذا كانت سمعها ، ومعنى القول بصير اثباته وانه بخلاف

(٢) يمنع ح يمنع د ق س وله وجه (٩) واكذاب ح واكذب د ق س
(١٠) ان الله : انه ح (١١) واكذاب ح واكذب د ق س | زعم د
يزعم ق س ح (١٢) ومعنى : معنى ف س | انه حي ح حي د ق س | واحد ح
واحد د ق س (١٣-١٢) يكون حيا : يسمع ح (١٣ و ١٤) واكذاب ح
واكذب د ق س (١٣) وانه د انه ق س ح

(٦-٧) بما حكيناه الخ : راجع ص ٥٠٨ (٨) وكان يزعم الخ : راجع ص ١٦٧-١٦٨

راجع ص ١٦٧-١٦٨

ما لا يجوز ان يُبصر واكذاب من زعم انه اعمى والدليل على ان المبصرات اذا كانت ابصرها ، وقد شرحنا قوله في انه شيء موجود

قديم غير الاشياء قبل هذا الموضع ٣

وكان يزعم ان العقل اذا دلّ على ان البارئ عالم فواجب ان نسميه عالماً وان لم يسم نفسه بذلك اذا دلّ العقل على المعنى وكذلك في سائر

الاسماء ، وانّ اسماء البارئ لا يجوز ان تكون على التلقين له ٦

وخالفه « البغداديون » فزعموا انه لا يجوز ان نسمي الله عز وجل باسم قد دلّ العقل على صحته معناه الا ان يسمي نفسه بذلك ،

وزعموا ان معنى عالم معنى عارف ولكن نسميه عالماً لانه سمي نفسه ٩

[به] ولا نسميه عارفاً ، وكذلك القول فيهم وعاقلاً معناه عالم ولا نسميه به وكذلك معنى يغضب معنى يغتاض ولا يقال يغتاض وكذلك

قديم وعتيق معناها واحد ١٢

وزعم « الصالحى » انه جائز ان يسمي الله سبحانه نفسه جاهلاً ميّتاً ويسمى نفسه انساناً وحماراً واللغة على ما هي عليه اليوم ويجوز ان يسمي

البارئ على طريق التلقين بهذه الاسماء ، وابى الناس جميعاً هذا ١٥

(١) واكذاب ح واكذب دى س | والدليل : اياه والدلالة كما في (٤ و ٥ و ٨) الفعل : في الاصول الفعل (٥) اذا د واذا ح فاذا س | وكذلك : كذلك دى س (٦) التلقين : التلقين دى س التلقين د (٨) بذلك نفسه ح (١٥) التلقين : قابل ص ١٩٨ : ١٧٥ !

(٣-٢) وقد شرحنا الح : راجع ص ٥١٩ و ٥٢٠ (٤) وكان يزعم الخ : راجع

اصول الدين ص ١١٥-١١٦ (١٥-١٣) راجع ص ١٩٨ : ٨-٩ وص ٥٠٣

واختلفوا هل كان يجوز ان يقرب الله تعالى اللغة فيسمى نفسه
جاهلاً بدلاً من تسميته عالماً

٣ يجوز ذلك قوم ، وقال «عباد» : لا يجوز ان يقرب الله اللغة ولا
يجوز ان يسمى نفسه بغير هذه الاسماء

وكان «الجبائي» يزعم ان معنى القول ان الله عالم معنى القول
انه عارف وانه يدري الاشياء وكان يسميه عالماً عارفاً دارياً وكان
لا يسميه فهماً ولا فقيماً ولا موقناً ولا مستبصراً ولا مستبيناً لأن الفهم
والفقه هو استدراك العلم بالشيء بعد ان لم يكن الانسان به عالماً
وكذلك قول القائل احسست بالشيء وفطنت له وشعرت به معناه هذا ،
واليقين هو العلم بالشيء بعد الشك ، ومعنى العقل انما هو المنع عنده
وهو مأخوذ من عقل البعير وانما سمي علمه عقلاً من هذا ، قال :
١٢ فلما لم يجوز ان يكون الباري ممنوعاً لم يجوز ان يكون عاقلاً وليس
معنى عالم عنده معنى عاقل ، والاستبصار والتحقيق هو العلم بعد الشك ،
وكان يزعم ان الباري يجد الاشياء بمعنى يعلمها

١٥ وكان يزعم ان الباري لم يزل عالماً قادراً حياً سمياً بصيراً ولا

(٢) بدلاً من : من ح (٧) مستبيناً ح مستبيناً د مستبيناً س مستبيناً في
(٩) وفطنت له : وفطنت بالشيء في (١٠) واليقين : في اليقين ح (١١) علمه عقلاً : فمما
ص ٤٨٠ : ١٣ : عقالة عمالا وهو اسبه (١٣) والتحقيق د والتحقيق ق س ح (١٥) برعم : يقول س

(٢-١) راجع ص ١٩٧-١٩٨ (٥) ومعنى القول : راجع ص ٤٨٠ : ١٢-١٤

(١٥-ص ٥٢٦ : ٢) راجع ص ١٧٥-١٧٦

يقول لم يزل سامعاً مبصراً ولا يقول لم يزل يسمع ويُبصر ويُدرِك
لأن ذلك يُعدُّى الى مسموع ومُبَصَّر ومُدْرِك ، وكان يقول ان
الوصف لله بأنه سامع مبصر من صفات الذات وان كان لا يقال لم ^٣
يزل سامعاً مبصراً كما ان وصفنا له بأنه عالم بانّ زيدا مخلوق من صفات
الذات وان كان لا يقال لم يزل عالماً بأنه يخلق ، قال : وقد نقول
سميعٌ بمعنى يسمع الدعاء ومعناه يُجيب الدعاء وهو من صفات الفعل ، ^٦
وكان يقول ان البارئ لم يزل رائيًا بمعنى لم يزل عالماً ويقول يرى
نفسه بمعنى يعلمها ، وكان يزعم ان البارئ لم يزل عالماً ولا يقول
لم يزل رائيًا بمعنى لم يزل مدرِّكاً والرأي عنده قد يكون بمعنى عالم وبمعنى ^٩
مدرِّك ، وكذلك القول بصيرٌ قد يكون عنده بمعنى عالم كالقول : فلانٌ
بصيرٌ بصناعته اى عالم بها فيقول البارئ لم يزل بصيراً بمعنى لم يزل
عالماً ويقول لم يزل بصيراً بمعنى يرى نفسه وانه بخلاف ما لا يجوز ^{١٢}
ان يبصر ويُكذب من زعم انه اعشى ونُدِّل بهذا القول على ان
المبصرات اذا كانت ابصرها ، فيلزمه ان يقول ان البارئ لم يزل مدرِّكاً
على هذا المعنى ، وكان يقول ان البارئ لم يزل قويّاً قاهراً عالماً ^{١٥}
مستولياً مالِكاً وكذلك القول بأنه متعال على معنى انه منزّه كقوله :

(١) سامعاً مبصراً ح سامعاً د ف س (٥) وان كان : وان ح ولو كان د

(٦) سميع : سميع د ف س (١٠) قد يكون عنده : عنده ح (١١) اى عالم :

عالم ح | البارئ : ان البارئ ح (١٢) مالا : ما لم ح من ا د ق س (١٣) على

ان : على ف (١٤) وبارمه د ف ح

(١٠-١٤) راجع ص ١٧٦ -

تعالى الله عما يُشركون (٩ ١٩٠) وانه لم يزل مالكا سيّداً ربّاً بمعنى انه
 لم يزل قادراً ، ولا يقول ان البارئ رفيع شريف في الحقيقة لأن
 ٣ هذا مأخوذ من شرف المكان وارتفاعه ، فيلزمه ان لا يقول انه عال
 في الحقيقة لأن هذا مأخوذ من علو المكان ، وكان يزعم ان معنى
 عظيم وكبير وجليل انه السيّد ومعنى هذا انه مالك مقتدر ، وكان
 ٦ يقول ان البارئ جبار بمعنى انه لا يلحقه قهرٌ ولا يناله ذلٌ ولا يغلبه
 شيءٌ فهذا عنده قريب من معنى عزيز والوصف له بذلك من صفات
 النفس ، ويقول في كريم ما قد شرحناه قبل هذا الموضع ، ويقول مجيدٌ
 ٩ بمعنى عزيز ويقول لم يزل البارئ غنياً بنفسه ، فاما القول كريمٌ
 فقد يكون عنده من صفات النفس اذا كان بمعنى عزيز ويكون عنده
 من صفات الافعال اذا كان بمعنى جواد ، والقول حكيمٌ بمعنى عليم
 ١٢ من صفات النفس عنده ، والقول حكيم من طريق الاشتقاق من فعله
 الحكمه من صفات الفعل ، والقول صمدٌ بمعنى سيّد من صفات
 الذات والقول صمد بمعنى انه مصمود اليه لا من صفات الذات عنده
 ١٥ وقد يكون عنده بمعنى انه عينٌ لا ينقسم ولا يتجزأ ، ويكون معنى
 واحد انه لا شبه له ولا مثل - وكذلك يقول « النجار » في معنى واحد -

(١) سيّد مالكا ح (٣) المكان ل له كان د ق س ح (٥) وجليل :

جليل س | انه : وانه د

ويكون بمعنى انه لا شريك له في قدمه والهيته ، والقول إله عنده
معناه انه لا تحقق العبادة الا له وهو من صفات الذات عنده ، ومعنى
القول الله انه الاله فحذفت الهمزة الثانية فلزم ادغام احدى اللامين ٣
في الاخرى ووجب ان يقال انه الله

وكان لا يقول ان الباري معنى لأن المعنى هو معنى الكلام ،
وكان يقول ان الباري لم يزل باقياً في الحقيقة بنفسه لا ببقاء ومعنى انه ٦
باق انه كائن لا بحدوث ، وانه لا يوصف الباري بأنه لم يزل دائماً
لا يفنى بل يوصف بأنه لا يزال دائماً لأن هذا مما يوصف به في المستقبل
ويوصف بأنه لم يزل دائماً لا الى اول له كما يقال لم يزل دائم الوجود اى ٩
لا اول لوجوده ، ومعنى قائم وقيوم اى دائم وهو من صفات الذات
وكان ينكر قول من قال ان معنى القديم انه حى قادر وان معنى
سميع انه يعلم الاصوات والكلام ومعنى بصير انه يعلم المبصرات ، ١٢
وكان يقول : لم يزل القديم اولاً ولا يزال آخراً

وكان يزعم ان الوصف هو الصفة وان التسمية هى الاسم
وهو قولنا : الله عالمٌ قادرٌ ، فاذا قيل له : تقول ان العلم صفة والقدرة ١٥
صفة ؟ قال : لم تثبت علماً فنقول صفة ام لا ولا ثبتنا علماً في الحقيقة
فنقول قديمٌ او محدثٌ او هو الله او غيره ، فاذا قيل له : القديم

(٦-٥) ان الباري . . . يقول : ساقطه من ح (٦) نفسه : متدوفاً

في ف س ح | ومعنى انه : وكان يقول معنى انه س (١٦) علماً فنقول : عامه فنقول د

صفة ؟ قال خطأ لأن القديم هو الموصوف ولكن الصفة قولنا الله
وقولنا القديم

٣ وكان يقول ان الوصف لله بأنه مرید محب ودود راضٍ

ساخط غضبان موالٍ مُعَادٍ حلیم رحمان رحیم راحم خالق رازق باری
مصور محيٍ مميت من صفات الفعل وان كل ما محب (٤) الى القديم

٦ فيه او وُصف بضده او بالقدرة على ضده فهو من صفات الفعل ،

وكان يزعم ان الوصف لله بأنه متكلم انه فعل الكلام ، وكان يزعم

ان معنى الارادة منه كمعنى الارادة منا وهى محبته لشيء وكذلك

٩ الكراهة هى البغض لشيء ، وان الرضى منه هو الرضى عنا ولعلمنا

ورضاه عنا لهذا العمل معنى واحد وهو ان نكون قد فعلنا

بالم يُرد منا اكثر منه وهو كما قال مراده منا ، وكان يقول

١٢ ان غضبه هو سخطه ، وكان يفرق بين الارادة والشهوة ولا يجوز

الشهوة على البارى ، وكان يزعم ان حلم الله سبحانه هو امهاله لعباده

وفعل النعم التى يضاد كونها كون الانتقام وهى صرف الانتقام عنهم

١٥ وانه لو يفعل ذلك لم يوصف بالحلم ، وكان لا يصف البارى بالصبر

(٤) رحيم راحم : رحيم س (٥) كل : كان ح | تحب : لعله يرغب كما مر

س ٥٠٩ : ٨ (٦) بضده : ساقطه من و س ح (٩) هى : هو فى ا هو

الرضى عنا : كالرضا من ا ل (٩) ولعلمنا : ولعلمنا د فى (١٠) ورضاه : ورضاه

عنا ولعلمنا ورضاه د | وهو ان : وان ح (١٣) الله سبحانه هو : البارى

هو هو ح وفى الموضع ان تصحیح (١٤) التى بضاد : بضاد س (١٥) لو يفعل :

لو فعل س ح | لم يوصف : اوصف ح

والوقار والزراية ، وكان لا يزعم ان البارئ حَنَّان لأنه انما أخذ من الحنين
 وكان يزعم ان البارئ مُحِبٌّ وانه لا مُحِبٌّ للنساء في الحقيقة سواء
 فيلزمه والد في الحقيقة وانه لا والد سواء ، وكان يقول ان البارئ ^٣
 لا يزال خالداً وان الوصف له بذلك من صفات الذات ولا يقول
 لم يزل خالداً ، وكان مرةً يقول ان الاجسام اذا تقادم وجودها قيل
 لها قديمة في الحقيقة الى غايةٍ اوَّلٍ ثم رجع عن ذلك ^٦
 وكان لا يزعم ان الانسان باق في الحقيقة لأن الباقي هو الكائن
 لا بحدوثٍ والانسان كائنٌ بحدوثٍ

وكان اذا قيل له : لم اختلفت المسميات والمشتبى بها واحد ^٩
 والمعاني والمعنى بها واحد ولم ليس معنى عالم معنى قادر ؟ قال :
 لاختلاف المعلوم والمقدور لأن من المعلومات ما لا يجوز ان يوصف
 القادر بأنه قادر عليه ، وكذلك القول في سميع بصير اختلف القول ^{١٢}
 فيهما لاختلاف المسهوعات والمبصرات ، وكان يجيب ايضاً بأن الاسماء
 والصفات اختلفت لاختلاف القوائد لآتى اذا قلت ان البارئ عالم
 افدلتك علماً به ودلتك على معلومات واكذبت من قال انه جاهل ^{١٥}
 وافدلتك علماً بأنه خلاف ما لا يجوز ان يعلم ، واذا قلت قادراً افدلتك

(٩) المسميات : لعل المسميات (٩) والمعنى : ساقطه من س | ولم
 ليس : وليس | معنى قادر : قادر ح (١١) لان س : لان في س (١٢) سميع
 وبصير (١٣) فيهما : فباح وهي محذوفة في د في س (١٤) القوائد : كذا تصحفاً
 وفي د في ح : القول به ، وفي س : القول بها (١٥) علماً به : عالم ح

علمًا به وانه بخلاف ما لا يجوز ان يقدر واكذبت من زعم انه عاجز
ودلت على مقدورات ، وانما اختلفت الاسماء والصفات لاختلاف

٣ العلوم التي افدتك لما قلت انه عالم قادر حتى سميع بصير

وكان يقول ان الوصف للباري بأنه سبحانه قدوس من صفات

النفس ومعنى ذلك تنزيه الله سبحانه عما جاز على عباده من ملامسة

٦ النساء ومن اتخاذ الصاحبة والاولاد وسائر الصفات التي لا تليق [به] ،

وكان يقول : معنى الوصف لله بأنه واحد وبأنه متوحد واحد

وكذلك الوصف له بأنه جبار ومتجبر وكبير ومتكبر ، وزعم انه

٩ لا يجوز ان يوصف الباري بأنه فوق عباده على الحقيقة فان وجدنا

ذلك في صفات الله تعالى فهو مجاز وقد قال الله سبحانه : وهو القاهر

فوق عباده (٦ : ١٨) واراد به القادر المستولى على العباد فجعل قوله

١٢ فوق بدلاً من قوله مستعل ، قال : وقد نقول : فوق عباده في العلم والقدرة

اي هو اعلم واقدر منهم وهو توسع ، قال : وقد يوصف الباري

سبحانه بأنه قريب من الخلق توسعاً ومعنى ذلك انه عالم بنا وبعامالنا

١٥ سميع القول من الخلق راء لاعمالهم وكذلك تقرب العباد بالطاعة

(١) زعم دیرعم في س ح (٣) العلوم : العلوم في (٦) ومن اتخاذ : واتخاذ |

والاولاد : والاولاد ح (٧) وبأنه ل بأنه د في س ح (٨) وانه متجبر ح متجبر س

| وكبير : كبير س | ومتكبر واحد ل (٩) لا يجوز ان : لا في | بأنه : في

الاصول انه (١١) به : انه ح | قوله : محدوفة في ق س ح (١٢) مستعل :

محدوفة في ح وفي ل مسبول وهو اسبه

الى الله هذا مجاز ، وزعم ان الباري لا يوصف بأنه متين لأن
المتين في الحقيقة هو الثخين وأما قال المتين توسعاً واراد ان يبالغ في
وصفه بالقوة ، وزعم انه لا يوصف بأنه شديد على الحقيقة على معنى ٣
قوى والقادر منا أما يوصف بالشدة والجلد على التوسع لأن الجلد
وشدة البدن ليسا من القدرة في شيء لأن ذلك بمعنى الصلابة والله
سبحانه لا يجوز ان يوصف بالصلابة فان وجدنا ذلك من صفات الله ٦
سبحانه فهو على المجاز ، وليس يجوز ان يوصف الله سبحانه بأنه شديد
العقاب وما اشبه ذلك من صفات الافعال لأن الشديد من صفات
الافعال أما هي الافعال وقول الله عز وجل : اشدّ منهم قوةً (٤١ : ١٥) ٩
مجازاً معناه انه اقدر منهم ولو لم يكن ذلك مجازاً لكانت قوته شديدة
في الحقيقة وقوته في الحقيقة لا توصف بالشدة

وكان يزعم ان الباري مشاهد للاشياء بمعنى انه راء لها وسامع ١٢
لها فقل له من (؟) معنى الرؤية والسمع انه مشاهد على التوسع لأن
المشاهد ممّا لشيء هو الذي يراه ويسمعه دون الغائب منا ، وكان يصف
الباري بأنه مطلع على العباد واعمالهم توسعاً ومعنى ذلك عنده انه عالم ١٥
بهم واعمالهم ، وكان يزعم ان الوصف لله بأنه غني انه لا يصل اليه

(١) هذا : فهدال (٢) الثخين : المجرد المجهر (٣) انه : فانه في س (٦) من

صفات : فيما مرص ٥٣٢ : ١٠ في صفات (٨) الشديد من : الشدة في د ق س (٨-٩) من

صفات الافعال : محدوفة في ل (١٠) مجاز : تباراد | مجازا : تباراس | قوته : قوة ح

(١١) لا توصف بالندة : كذا في ل وهي سائلة من د في س ح (١٣) فقل له من : كذا

في الاصول كلها والجلد : فلزومه في | متاهد في ساهد د س ح (١٥) فانه : في الاصول : انه

(٢) المتين : قابل سورة ٥١ : ٥٨

المنافع والمضار ولا يجوز عليه الذات والسرور ولا الآلام والغموم ولا يحتاج الى غيره

٣ وكان يزعم ان البارئ نور السموات والارض توسعاً ومعنى ذلك انه هادى اهل السموات والارض وانهم به يهتدون كما يهتدون بالنور والضياء وانه لا يجوز ان نسميه نوراً على الحقيقة اذ لم يكن من جنس الانوار لأننا لو سميناه بذلك وليس هو من جنسها لكانت التسمية له بذلك تلقياً اذ كان لا يستحق معنى الاسم ولا الاسم من جهة العقول واللغة ولو جاز ذلك لجاز ان يسمى بأنه جسمٌ ومُحدثٌ وبأنه أنسانٌ وان لم يكن مستحقاً لهذه الاسماء ولا لمعانيها من جهة اللغة فلما لم يجوز ذلك لم يجوز ان يسمى على جهة التلقب

وكان « الحسين النجار » يزعم انه نور السموات والارض بمعنى انه هادى اهل السموات والارض

وكان « الجُبَّائى » يزعم ان معنى وصف الله نفسه بأنه السلم (٢٣: ٥٩) انه المسلم الذى السلامة انما تنال من قبله ، وكذلك قوله بأن الله هو الحق انما اراد ان عبادة الله هى الحق ، قال : وقد يجوز ايضا ان يعنى بقوله ان الله هو الحق (٢٤: ٢٥) ان الله هو الباقي المحيى الميت المعاقب وان ما يدعون من دونه الباطل اراد بذلك انه يبطل ويذهب ولا يملك لأحد ثواباً ولا عقاباً ، وزعم ان الوصف لله بأنه مؤمن انه

(١) ولا الآلام : والآلام ح (٥) اد : اذا ق س (١٤) المسلم : المسلم ق (١٥) هى ح هو د ق س | ايضا : محذوفة فى ح (١٦) الباقي : البارئ ق

آمن العباد من أن يأخذ احداً منهم بغير حقّ وان معنى المهيمن انه
الامين على الاشياء وان الهاء التي في المهيمن بدلاً من الهمزة التي
في الامين وكذلك معنى قوله : ومهيمنًا عَلَيْهِ (٥ : ٤٨) معنى امينًا عليه ٣
وكان يصف البارئ بأنه جواد ولا يصفه بأنه سخّي لأن ذلك
انما اخذوه من قولهم ارضٌ سخاويةٌ اي لينة ، وكان يقول ان الوصف
لله سبحانه بأنه غالبٌ من صفات الذات ومعناه انه قاهر مقتدر ، ٦
والوصف له بأنه طالبٌ عنده من صفات الفعل ومعناه انه يطلب من
الظالم حقّ المظلوم ، وكان يزعم ان الوصف لله سبحانه بأنه راحمٌ
من صفات الفعل وان معناه انه منعم ناظر محسن ٩
ويزعم ان البارئ لا يوصف بالاشفاق على عباده لأن معناه الحذر
وذلك ان ترك المريض للاغذية الردية اشفاقاً منها انما هو لحذره من المرض
ولا يجوز ذلك على الله ، وكان يزعم ان معنى الوصف لله بأنه لطيفٌ قد ١٢
يكون بمعنى منعم وقد يكون بمعنى انه لطيف التدبير والصنع لأن تدبيره لا
يعرفه العباد لاطفه ، وكان لا يصف البارئ بأنه رفيقٌ لأن الرفق
في الامور هو الاحتيال لاصلاحها ولاتمامها والنسب الى ذلك ، ١٥
وزعم ان الله يوصف بأنه ناظرٌ لعباده بمعنى انه منعم عليهم ولا يوصف
بذلك عنده بمعنى الرؤية لأن النظر في الحقيقة الى الشيء ليس هو

(١) آمن : اضراد (٣) معنى اميناً : معناه امناً (٩) ناظرٌ منعمٌ ح (١١) الاغذية :

الاغذية ح | انما هو لحذره : لا تحذره ح (١٢) وكان : ولا ح

الرؤية وإنما هي تحديق العين وتقليبها نحو المرءى وكذلك الاستماع
عنده للصوت غير السمع له وغير ادراكه وإنما هو الاصغاء اليه اذا
٣ كان سَمِعَهُ وادركه ولا يجوز ان يوصف البارئُ عنده بالاستماع ،
وكذلك النظر في الامر ليقف الناظر على صحته او بطلانه هو الفكر
ولا يجوز الفكر على الله سبحانه ، ومعنى الوصف لله بالغفران
٦ عنده انه غفورٌ وانه يستر على عباده ويحط عنهم عقاب ذنوبهم ولا
يُفضحهم والمَغْفَرُ اما سُمِّيَ مغفراً لأنه يستر رأس الانسان ووجهه
في الحرب ، وزعم ان الوصف لله بأنه شكورٌ على جهة المجاز لأن
٩ الشكور في الحقيقة شكر النعمة التي للمشكور على الشاكر فلما كان
مجازياً للمطيعين على طاعاتهم جعل مجازاته اياهم على طاعاتهم شكراً
على التوسّع اذ كان الشكر في الحقيقة هو الاعتراف بنعمة النعم ، وليس
١٢ الحمد عنده هو الشكر لأن الحمد ضدّ الذمّ والشكر ضدّ الكفر ،
وزعم ان البارئُ يوصف بأنه حميدٌ ومعنى ذلك انه محمود على نعمه ،
وكان يزعم ان البارئُ اذا فعل الصالح لم يُقَلْ له صالحٌ وإنما
١٥ الصالح من صلح بالصالح ، وكذلك قول غيره

وكان لا يسمي الله بما فعل من الفضل فاضلاً لأنه انما يفضل بذلك

(١) الاستماع د ق س (٢) وغير : غير ق (٣) وادركه ح واحراكه س وادراكه د ق
(٤) هو بالفكر د ق س وهو الفكر ح (٥) مغفراً : محذوفه في ح |
رأس الانسان : الرأس ق (٦) الشكور : اعلاه الشكر | الى : اعلاه اندي
(١٠) مجازياً : للمجاريين مجازاً س (١١) اذ : اذا د (١٦) الفضل ح الفعل د ق س

غيره وهو عز وجل مستغن عن الأفضال ان يفضل بها او يشرف بها وانما يشرف ويفضل بالأفضال من تفضل الله بها عليه ، وكذلك يقول غيره

٣

وكان يزعم ان الله خير بما فعل من الخير لأن من كثر منه الشر قيل [له] شرير ، وزعم ان الامراض والاسقام ليست بشر في الحقيقة وانما هي شر في المجاز وكذلك كان قوله في جهنم ، وكان يزعم ان جمع فاعل الشر اشرار ، وكان يقول ان عذاب جهنم ليس بخير ولا شر في الحقيقة لأن الخير هو النعمة وما للانسان فيه منفعة والشر هو العيب والفساد وعذاب جهنم فليس بصالح ولا فساد وليس برحمة ولا منفعة ٩ ولكنه عدل وحكمة

وخالفه « الاسكافي » وغيره في ذلك فزعموا ان عذاب جهنم خير في الحقيقة ومنفعة وصالح ورحمة بمعنى انه نظر لعباده اذ كانوا بعذاب جهنم قد رهبوا من ارتكاب الكفر

واما « اهل الاثبات » فيقولون ان عذاب جهنم ضرر وبلاء وشر في الحقيقة وان ذلك ليس بخير ولا صالح ولا منفعة ولا رحمة ولا نظر ١٥

وزعم « عباد بن سليمان » ان الله سبحانه لم يفعل شراً بوجه من الوجوه ولم يقل ان عذاب جهنم شر في الحقيقة ولا في المجاز

(١١) بفضل : يفعل د (٦) جمع : جمع في (٩) وعذاب جهنم فليس : كذا في الاسنول
والله عذاب جهنم ليس او واما عذاب الخ (١٣) رهبوا : ذهبوا

(٧-٤) راجع ص ٢٤٥ : ١٥-١٤ (١١-١٣) راجع ص ٢٤٩ : ٩-٦
(١٦-٣٠٥٣٨) راجع ص ٢٤٦ : ١

١ وكذلك قوله في الامراض والاسقام ، وهو يعارض المعتزلة فيقول لهم : اذا قلتم ان الباري فعل فعلاً هو شرُّ على وجه من الوجوه ٢ فما انكرتم من ان يكون شريراً ؟

واختلفوا هل يقال ان الله يضرّ ام لا

فقال « اهل الاثبات » ان الله ينفع المؤمنين ويضرّ الكافرين ٣ في الحقيقة في دنياهم وفي الآخرة في آياتهم وان كل ما فعله بهم فهو ضررٌ عليهم في الدين لأنه انما فعله بهم ليكفروا وهم في ذلك فريقان : فقال بعضهم ان الله نعمًا على الكافرين في دنياهم كنجو المال وصحة ٤ البدن واشباه ذلك ، وابى ذلك بعضهم لأن كل ما فعله بالكفار انما فعله بهم ليكفروا

وقال « الجبائي » ان الله لا يضرّ احداً في باب الدين ولكنه يضرّ ٥ ابدان الكفار بالعذاب في جهنم وبالألام التي يعاقبهم بها وانكر ذلك اكثر المعتزلة وقالوا : لا يجوز ان يضرّ الله احداً في الحقيقة كما لا يجوز ان يغرّ احداً في الحقيقة

١٥ واختلف الناس في معنى القول ان الله خالق

فقال قائلون : معنى ان الخالق خالق ان الفعل وقع منه بقدره قديمة

(٦) دنياهم : دينهم د (٩) وابى ذلك بعضهم : وقال بعضهم لا ح (١٢) الكفار : المعبدين ح

فانه لا يفعل بقدرة قديمة الا خالق ، ومعنى الكسب ان يكون الفعل
 بقدرة مُحدثة فكل من وقع منه الفعل بقدرة قديمة فهو فاعل خالق
 ومن وقع منه بقدرة محدثة فهو مكتسب ، وهذا قول اهل الحق ٣
 وقال قائلون : معنى الخالق انه يفعل لا بالة ولا بجارحة [من فعل لا بالة
 ولا بجارحة] فهو خالق ، وهذا قول « الاسكافي » وطوائف من المعتزلة
 وقال « محمد بن عبد الوهاب الجبائي » ان معنى الخالق انه يفعل افعاله ٦
 بمقدرة على مقدار ما دبرها عليه وذلك هو معنى قولنا في الله انه
 خالق ، وكذلك القول في الانسان انه خالق اذا وقعت منه افعال
 مقدرة ، واني ذلك سائر المعتزلة ٩

وزعم « عباد » ان معنى خالق معنى باري ومعنى مخلوق معنى مبرئ
 واختلفوا هل يقال ان الانسان فاعل على الحقيقة
 فقالت المعتزلة كلها الا « الناشي » ان الانسان فاعل مُحدث ومُخترع ١٢
 ومنشئ على الحقيقة دون المجاز

وقال « الناشي » : الانسان لا يفعل في الحقيقة ولا يُحدث
 في الحقيقة ، وكان لا يقول ان الباري يُحدث كسب الانسان فلزمه ١٥
 مُحدث لا لمُحدث في الحقيقة ومفعول لا لفاعل في الحقيقة

(٩) مقدرة ح بقدرة د في س (١٠) مبرئ ح مبرأ د في س وابتداء مبروء
 (١٢) ومُخترع د مُخترع في س ح (١٥) مُحدث ح احدث د في س (١٦) لمُحدث :
 يُحدث في س ح | لفاعل : فاعل في س ح

وكثير من « اهل الاثبات » يقولون ان الانسان فاعل في الحقيقة

بمعنى مكتسب ويمنعون انه مُحَدِّثٌ ، وبلغنى ان بعضهم اطلق
٣ فى الانسان انه مُحَدِّثٌ فى الحقيقة بمعنى مكتسب

ورأيت منهم من اذا سألوه هل الانسان فاعل فى الحقيقة قال :

هذا كلام على امرين : ان اردتم انه خالق فى الحقيقة فهذا خطأ

٦ وان اردتم انه مكتسب فهو مكتسب ، فاذا قالوا له : فتقول انه فاعل

بمعنى مكتسب ؟ قال : ان اردتم انه مكتسب فنعم هو مكتسب ،

وكلما سألوه عن لفظة يفعل قسم الامر على وجهين على سبيل ما

٩ حكيناه ، وهذا قول « الكوشانى »

وبلغنى ان « يحيى بن ابى كامل » قال : لا اقول ان البارئ يفعل

الا على المجاز ولا اقول ان الانسان يفعل الا على المجاز والحقيقة

١٢ فى الانسان انه مكتسب وفى البارئ انه خالق

وبلغنى ان « بُرغوثا » قيل له مرة : أتزعم ان البارئ فاعل ؟

فقال : لا اقول ذلك لأنَّ يفعل تهجين فى الاستعمال يقال للانسان

١٥ بشئ ما فعلت فالزعم ان لا يكون البارئ خالقاً لأنَّ خالقاً تهجين

فى نص القرآن قال الله عز وجل : وَتَخْلُقُونَ إِفْكاً (٢٩ : ١٧)

(٥) فهذا : فهو ح (٩) الكوشانى : فى الاصول الكوشانى (١٠) يحيى بن

ابى كامل : كذا فى النسخ والمجلد يبنى بن كامل . راجع ص ١٢٠ : ٨ وبنية الامل

ص ٤١ و ٤٢ (١٠-١١) يفعل . . . الاذان : سافطة من ح

فهمجّتهم بذلك وما كان تهجيناً في نصّ القرآن فهو اغلظ مما كان تهجيناً في استعمال العامة

وسمعت « احمد بن سلمة الكوشاني » وكان من اصحاب ٣
« الحسين النجار » يقول لا ازعم ان الباري يفعل الجور لأن هذا القول يوهم انه جائز ، وهذا القول منه غلط عندي

ومن « اهل الاثبات » من يقول ان الله يفعل في الحقيقة بمعنى ٦
يخلق وان الانسان لا يفعل في الحقيقة وانما يكتسب في التحقيق لأنه لا يفعل الا من يخلق اذ كان معنى فاعل في اللغة معنى خالق ولو جاز ان يخلق الانسان بعض كسبه لجاز ان يخلق كل كسبه كما ان القديم ٩
لما خلق بعض فعله خلق كل فعله

واتفق « اهل الاثبات » على ان معنى مخلوق معنى مُحدث ومعنى ١٢
محدث معنى مخلوق ، وهذا هو الحقّ عندي واليه اذهب وبه اقول
وقال « زهير الأثرى » و « ابو معاذ التومني » : معنى مخلوق انه وقع عن ارادة من الله وقول له كُنْ ، وقال كثير من المعتزلة بذلك منهم « ابو الهذيل » ١٥

وقد قال قائلون : معنى المخلوق ان له خلقاً ولم يجمعوا الخلق قولاً
على وجه من الوجوه ، منهم « ابو موسى » و « بشر بن المتمر »

(٣) الكوشاني : في الاصول بالسنن المهمة (٨) اذ : اذا د (١٤) ارادة
عن الله : اراده لله س | وقول د

(١٤-١٥) راجع ص ١٨٩-١٩٠ و ٣٦٣ و ٥١٠

واختلف الناس في معنى مكتسب

فقال قوم من المعتزلة : معناه ان الفاعل فعل بآلةٍ وبجارحةٍ

٣ وبقوةٍ مخترة

وقال « الجبائي » : معنى المكتسب هو الذي يكتسب نفعا

او ضرراً او خيراً او شراً او يكون اكتسابه للمكتسب غيره

٦ كما كتسابه للاموال وما اشبه ذلك واكتسابه لآمال غيره والمال هو

الكسب له في الحقيقة وان لم يكن له فعلاً

والحق عندى ان معنى الاكتساب هو ان يقع الشيء بقدرته محدثة

٩ فيكون كسباً لمن وقع بقدرته

واختلف الناس في معنى قول الله عز وجل : الاول والاخر (٣:٥٧)

فزعم اكثر الناس ان الآخر معناه ان يكون بعد فناء الدنيا وان الله

١٢ بعد الخلق فيدخل اهل الجنة الجنة ويدخل الكفار النار وان

اهل الجنة لا يزالون مثابين ولا يزال الكفار معاقبين

وزعم « الجهم بن صفوان » ان معنى الآخر انه لا يزال كأننا

١٥ موجوداً ولا شيء سواه ولا موجود غيره وان الجنة والنار تفيان

ويبىد من فيهما ويفنى

(٢) فعل : اعله يفعل (٥) او ضرراً او ضرراً في س وضراً ح ان وحيراً وشراً ح

(٨) هو ان : ان ح (١٢) النار في النار د س ح

(١٦-١٤) راجع ص ١٤٨-١٤٩ و ١٦٤ و ٢٧٩ و ٤٧٤

وزعمت « البطيخية » ان اهل الجنة في الجنة يتعمون وان اهل النار في النار يتعمون بمنزلة دود الخلل يتلذذ بالخل ودود العسل يتلذذ بالعسل

٣

وقال « ابو الهذيل » - وقد حكينا قوله قبل هذا الموضع - ان اهل الجنة تنقطع حركاتهم فيسكنون سكوناً دائماً ويكونون سكوناً بسكونٍ باقٍ متلذذين بلذات باقية

٦

وزعم بعض المعتزلة ان معنى ان الله هو الآخر انه الباقي وقال من مال الى انه لا شيء الا موجود ان معنى الاول انه لم يزل كائناً ولا شيء سواه وان الاشياء لو كانت تُعلم اشياء غير كائنة لم يصح ان الباري هو الاول اذ كان لا يصح الوصف له بأنه موجود الا وهو عالم باشياء غير كائنة ، وقال من خالفهم ان حقيقة الاول انه لم يزل موجوداً ولا شيء سواه موجود وان كانت الاشياء يعلمها ١٢ اشياء غير كائنة

القول في الباري انه كامل

كان « الجبائي » لا يزعم ان الباري يوصف بأنه كامل لأن الكامل هو من تمت خصاله وابعاضه ولأن الكامل في بدنه هو الذي قد تمت ابعاضه ولذلك الكامل في خصاله من تمت خصاله متنا نحو كمال الرجل

(٥) بسكون باق : بسكون س (١٢) موجود موجودا د (١٦) هو من : من س

(٣-١) راجع ص ٤٧٥ : ٤-٣ (٦-٤) راجع ص ١٦٣ و ص ٤٧٥ : ١-٢

في علمه وعقله ورأيه وقوله وفصاحته فلما كان الله عز وجل لا يوصف
بالابغاض لم يجوز ان يوصف بالكمال في ذاته ولا بالنقصان ولما لم يجوز
٣ ان يشرف بافعاله لم يجوز ان يوصف بالكمال في ذاته من جهة
الافعال وكذلك لا يوصف بأنه وافر لأن معنى ذلك كمنى الكامل
وكذلك لا يقال تام لان تأويل التام والكامل واحد

٦ وقال : لا يجوز ان يوصف بالشجاعة لأن الشجاعة هي الجرأة على
المكاره وعلى الامور المخوفة

وكان يزعم ان الوصف لله سبحانه بأنه مختار معناه انه يريد
٩ اذ لم يكن ملجأ الى ما اراده ولا مكرهاً ولا مضطراً اليه والارادة هي
الاختيار وكذلك القول في ان الانسان مختار عنده وان الاختيار غير
المختار كما ان الارادة غير المراد وان اختيار الله للانبياء هو اختياره
١٢ لارسالهم وهو ارادته لذلك ، وزعم ان معنى الاصطفاء من الله للانبياء
برسالته هو اختصاصه اياهم بها وليس معنى الاصطفاء معنى الاختيار
لأن كل ما يريده الانسان من غير ان يلجأ اليه فهو مختار [له] كما
١٥ يكون مختاراً للأكل والشرب ولا يكون مصطفياً لذلك ، وزعم ان
الارادة ليس هي الضمير وان الضمير محل الارادة

(١) وقوله : وقوته د (٢-٣) لم يجوز ان يوصف . . . بافعاله : سافطة من ح
(٣) بالكمال : كذا في الاصول | من جهة د من ق س ح (٦) هي : هو د ح
(١٢-١٣) معنى الاصطفاء . . . وليس : سافطة من ح (١٤) يريد د يريد في س ح
(١٥) مختاراً : مختار د ق | مصطفي ح

وزعم ان معنى ان الله يمتحن عباده ويختبرهم هو انه يكلفهم وذلك
توسّع وانما معنى ذلك انه يكلفهم طاعته فلذلك لم يجز ان يقال يجزّ بهم
وكذلك معنى يتلى انه يكلفهم

٣

فاما الترك فقد اختلف الناس في ذلك

فجوز قوم على الله سبحانه الترك وانه اذا فعل شيئاً فقد ترك بفعل
الشيء فعل ضده

٦

وقد قال « الحسين » بالترك وان الباري لم يزل تاركا

وقال قائلون : لا يجوز على الباري الترك وليس للترك منه معنى كما
لا يجوز عليه كف النفس ومنعها وكما لا يوصف بالامتناع والكف

٩

القول ان الباري لم يزل خالقاً

قال اكثر اهل الكلام : لا يجوز اطلاق ذلك

وقال قائلون : قد يجوز ان يقال : لم يزل الباري خالقاً على ان سيخلق

١٢

وقال قائلون : لم يزل الباري خالقاً على اثباته لم يزل خالقاً

في الحقيقة ، وهذا قول بعض « الرافضة »

(١) هو انه : انه د ق س (٢) يجزّ بهم ح شجرهم ق شجرهم د س

(٩) والكف ح وبكف النفس د وبكف الناس و س (١٠) وانعول د س

(١٢-١٣) لم يزل . . . قائلون : ساقطة من س

شرح قول « عبد الله بن كُلاب »

قال « عبد الله بن كُلاب » ان الله سبحانه لم يزل قديماً باسمائه وصفاته
 ٣ وانه لم يزل عالماً قادراً حياً سميعاً بصيراً عزيزاً جليلاً كبيراً عظيماً جواداً
 متكبراً واحداً واحداً صمداً فرداً باقياً أولاً سيّداً مالِكاً ربّاً رحماناً مريداً
 كارهاً مُحِبّاً مُبغضاً راضياً ساخطاً موالياً معادياً قائلاً متكلماً بعلمٍ وقُدرةٍ
 ٦ وحياةٍ وسمعٍ وبصرٍ وعزّةٍ وجلالٍ وعظمةٍ وكبرياءٍ وكرمٍ وجودٍ وبقاءٍ
 والهيّةِ ورحمةٍ وارادةٍ وكراهةٍ وحبٍّ وبغضٍ ورضىٍ وسُخطٍ وولايةٍ
 وعداوةٍ وكلامٍ ، وان ذلك من صفات الذات وان صفات الله سبحانه هي
 ٩ اسماءُوه وانه لا يجوز ان توصف الصفات بصفةٍ ولا تقوم بانفسها وانها قائمة
 بالله ، وزعم انه موجود لا بوجود وانه شيء لا بمعنى له كان شيئاً
 وان صفاته لا هي هو ولا غيره وكذلك القول في الصفات انها لا تتغير كما
 ١٢ انها ليست بغيره وان العلم لا هو القدرة ولا غيرها وكذلك سائر الصفات
 وقال بعض اصحابه : الصفات لا يقال هي هو ولا يقال غيره وكذلك لا
 يقال كل صفة هي الاخرى ولا يقال غيرها ومنعوا العبارة الاولى
 ١٥ وقال قائلون ان الباري سبحانه ليس بغير صفاته وصفاته متغايرة ،

قول « حارث »

(١) وشرح س (٤) فرداً صمداً ح (٥) ساخطاً راضياً س (١٠) له كان د
 كان له ق س ح (١١) القول في : في ح | كا : وكا في س (١٦) قول حارث :
 قول عادت د ح

واختلف اصحاب عبد الله بن كُلاب في القديم انه قديم

فقال بعضهم : هو قديم بقديم ، وقال بعضهم : هو قديم لا بقديم

كما ان المحدث محدث لا باحداث ٣

واختلفوا في الصفات هل هي اشياء ام لا

فأثبت بعضهم الصفات اشياء ، ومنع ذلك بعضهم وقال : اذا قلت

شيء بصفاته استغنيت عن ذلك ، وكذلك قال بعض اصحابه ٦

ان الصفات قديمة ، ومنع بعضهم ان يقال قديمة او حديثة لأننا اذا

قلنا قديمٌ استغنينا عن ذلك

وزعم انه لم يزل راضياً بمن يعلم انه يموت مؤمناً وان كان اكثر ٩

عمره كافراً ساخطاً على من يعلم انه يموت كافراً وان كان اكثر

عمره مؤمناً ، وارادة الله سبحانه لكون الشيء هي الكراهة ان

لا يكون ١٢

وقال « سليمان بن جرير » : علم الله سبحانه لا هو الله ولا هو غيره

ووجهه هو هو وعلمه شيء وقدرته شيء ولا اقول : صفاته اشياء

(٤) اشياء د شى فى س ح (٦) شيئاً ق س (٧) لانا : لانها د (١١) لكون :

ليكون ح | الكراهية س ح

(٩-١١) راجع الفصل ٤ ص ٢١٩ (١٣-١٤) راجع ص ٧٠ و ص ١٧١ : ٦

وص ٥٥٢٢

وقال « ابن كُلاب » في الوجه والعين واليدين انها صفاتُ لله لا هي الله ولا هي غيره كما قال في العلم والقدرة غير انه ثبت هذا خبراً

القول في ان الله سبحانه قادر

قد اختلف المتكلمون في ذلك اختلافاً كثيراً فما اختلفوا فيه

القول هل يوصف البارئ بأنه قادر على الاعراض

فقال المسلمون كلهم اجمعون الا « ميمراً » ان الله قادر على الاعراض والحركات والسكون والالوان والحياة والموت والصحة والمرض والقدرة والعجز وسائر الاعراض

وقال « ميمر » بالتعجيز لله وانه لا يوصف القديم بأنه قادر الا على

الجواهر واما الاعراض فلا يجوز ان يوصف بالقدرة عليها وانه ما

خلق حياة ولا موتاً ولا صحةً ولا سقمًا ولا قوةً ولا عجزاً ولا لوناً

ولا طعمًا ولا ريحاً وان ذلك اجمع فعل الجواهر بطبائعها ، وان من قدر

على الحركة قدر ان يتحرك ومن قدر على السكون قدر ان يسكن

كما ان من قدر على الارادة قدر ان يريد ، وان البارئ قد يريد

ويكره وذلك قائم به لا في مكان وكذلك تحريكه وتسكينه قائم به وهو

(١) والعين واليدين ح | لله : الله د (٢) ولا هي : ولا ح | ثبت : ثبت د

(٤) فقد اختلف في ذلك المتكلمون فما ح (٧) وعلى الحركات د (٨) الاعراض :

الصفات في س (١٢) بطبائعها و (١٥) تحريكه ق تحركه د س ح | وتسكينه ح

وسكينه د ق س

(٢-١) راجع ص ٢١٧-٢١٨ (٥) راجع ص ١٩٨-١٩٩ واصول الدين ص ٨٣-٨٤

ارادته ، فيقال له : اذا قلت ان البارئ قادر على التحريك والتسكين
فقل قادر على ان يتحرك ويسكن فان كان من قدر على تحريك غيره
وتسكينه لا يوصف بالقدرة ان يتحرك فكذلك من وُصف بالقدرة ٣
على حركة غيره لا يوصف بالقدرة على ان يتحرك

وخالف « اهل الحق » اهل القدر و « ممتراً » في ذلك فقالوا : قد

يوصف القديم بالقدرة على انشاء الحركة ولا يوصف بالقدرة على التحرك ٦

واختلف الناس ايضاً في القول هل يقدر القديم على ما اقدر

عليه عباده او لا يجوز ذلك

فقال « ابراهيم » و « ابو الهذيل » وسائر المعتزلة والقدرية الا ٩

« الشيخام » : لا يوصف البارئ بالقدرة على شيء يقدر عليه عباده

ومحال ان يكون مقدور واحد لقادرين

وقال « الشيخام » ان الله يقدر على ما اقدر عليه عباده وان حركة ١٢

واحدة مقدورة تكون مقدورة لقادرين لله وللانسان فان فعلها القديم

كانت اضطراراً وان فعلها المحدث كانت اكتساباً وان كل واحد

منهما يوصف بالقدرة على ان يفعل وحده لا على ان القديم يوصف ١٥

(٢-١) على . . . قدر : ساقطة من في س ح (١) التحريك : في الاصل التحرك

(٣) لا : ولا ح والواو زادها المصحح (٦-٥) ومعمراً . . . بالقدرة : ساقطة من ح

(٦) على التحرك : على الحرك ولا يوصف بالقدرة على انشاء الحركة (٨) او : ام ح

(١١) في الاصول : مقدوراً واحداً (١٣) مقدورة : مقدور س (١٥) لا : ولا د

بالقدرة على ان تكون الحركة فعلاً له وللانسان ولا يوصف
الانسان بالقدرة على ان تكون الحركة فعلاً له والقديم ولكن يوصف
٣ البارئ بأنه قادر ان يخلقها ويوصف الانسان بأنه قادر ان يكتسبها

وقال « اهل الحق والاثبات » : لا مقدور الا والله سبحانه عليه قادر
كما انه لا معلوم الا والله به عالم وما بين ان يكون مقدور لا يوصف
٦ الله سبحانه بالقدرة عليه وبين ان يكون معلوم لا يعلمه فراق

واختلفت المعتزلة هل يجوز ان يقدر الله سبحانه على جنس ما
اقدر عليه عباده او لا يوصف بالقدرة على ذلك

٩ فقال « البغداديون » من المعتزلة : لا يوصف البارئ بالقدرة على
فعل عباده ولا على شيء هو من جنس ما اقدرهم عليه ولا يوصف بالقدرة
على ان يخلق ايماناً لعباده يكونون به مؤمنين وكفراً لهم يكونون به
١٢ كافرين وعصيائاً لهم يكونون به عاصين وكسباً يكونون به مكسبين ،
وجوزوا الوصف له بالقدرة على ان يخلق حركة يكونون بها متحركين
وارادة يكونون بها مرئدين وشهوة يكونون بها مشتهين ، وزعموا ان
١٥ الحركة التي يفعلها الله عز وجل مخالفة للحركة التي يفعلها الانسان

(٣) بأنه . . . الانسان : ساقطة من ح (٤) قادر عليه ح (٥) مقدور د
مقدور ا ق س ح (٦) معلوم : في الاصول معلوما (٨) او د ا م ق س ح
(١٠) هو من د هو ق س ح (١٥) مخالفة . . . الانسان : ساقطة من د ق س
والجمل في ح بالهامش

وان الانسان لو اشبه فعله فعل الله لكان مشبهًا لله عز وجل ، ولم يصف
 كثير منهم الباري ^٢ بالقدرة على ان يخلق معرفةً بنفسه يضطرّ عباده اليها
 وقال « محمد بن عبد الوهاب الجُبَّائي » وكثير من المعتزلة ان الباري ^٣
 سبحانه قادر على ما هو من جنس ما اقدر عليه عباده من الحركات
 والسكون وسائر ما اقدر عليه العباد ، وانه قادر على ان يضطرّهم الى
 ما هو من جنس ما اقدرهم عليه والى المعرفة به سبحانه ^٤
 وكان لا يصف ربه بالقدرة على ان يخلق ايمانًا يكونون به
 مؤمنين وكفرًا يكونون به كافرين وعدلاً يكونون به عادلين وكلامًا
 يكونون به متكلمين لأن معنى متكلم انه فعل الكلام عنده وكذلك ^٥
 القول في سائر ما ذكرناه من العدل والجور عنده وكذلك يحيل
 ذلك في كل شيء يوصف به الانسان ، ومعنى ذلك انه فاعل مما اشتق
 له الاسم منه ^٦

وقال « ابو الهذيل » : لا تشبه افعال الانسان فعل الباري ^٧ على
 وجه من الوجوه ، وكان لا يصف الاعراض بأنها تشبهه

وقال « اهل الحق والاثبات » ان الباري ^٨ قادر على ان يخلق ايمانًا ^٩
 يكون عباده به مؤمنين وكفرًا يكونون به كافرين وكسبًا يكونون به
 مكسبين وطاعة يكونون بها مطيعين ومعصية يكونون بها عاصين

وانكر اكثر اهل الاثبات ان يكون البارئ موصوفاً بالقدرة على
ان يضطرَّ عباده الى ايمان يكونون به مؤمنين وكفر يكونون به
٣ كافرين وعدل يكونون به عادلين وجور يكونون به جائرين

وقال « ابو الهذيل » ان البارئ يضطرَّ عباده في الآخرة الى
صدق يكونون به صادقين وكلام يكونون به متكلمين ، فيلزمه ان
٦ يجوز القدرة ان يضطرَّهم الى كفر يكونون به كافرين وجور يكونون
به جائرين والا كان مناقضاً

فاما انا فأقول ان كل ما وُصف بالقدرة على ان يخلقه كسباً لعباده
٩ فهو قادر ان يضطرَّهم اليه وجائر ان يضطرَّهم الله سبحانه الى الجور
و « المعتزلة » يصفون البارئ سبحانه بالقدرة على ان يلجئ العباد
الى فعل ما اراده منهم

١٢ وانكر « محمد بن عيسى » ذلك وقال : لو الجأهم لم يكونوا مؤمنين
وكذلك لو الجأهم الى العدل لم يكونوا عادلين وكذلك لو الجأهم الى
الكفر لم يكونوا كافرين لأنهم أصروا ان يأتوا بالايمان طوعاً
١٥ وان يتركوا الكفر طوعاً فاذا اتوا به كرهاً وتركوا الكفر كرهاً لم
يكونوا مؤمنين

(١) اكثر اهل د اهل ق س ح (٢) وكفر : في الاصول وكفراً
(٣) وعدل : في الاصول وعدلا | به عادلين : عادلين د | وجور : في الاصول وجورا
(٩) يضطرهم الله سبحانه : يضطرهم ح (١١) اراده : اراد س (١٣) وكذلك...
عادلين : ساقطة من ق س ح

وكان يقول : اذا فعل الله سبحانه علماً كان غيره به عالماً وكذلك كل علم يفعله فغيره به عالم وكذلك القول في كل شيء يفعله فكان غيره موصوفاً به ، وكذلك اذا فعل شهوة فغيره بها مشتهٍ وكل شهوة ٣ يفعلها فغيره بها مشتهٍ واذا فعل عدلاً فهو به عادل وكل عدل يفعله فهو به عادل ولا يوصف الباري بأنه قادر ان يخلق جوراً لغيره ، وعن غيره (٩) ان الباري قادر على جور غيره وايمان غيره وكفر غيره ٦ فقوله ان الله سبحانه قادر كلامٌ صحيحٌ وقوله : عَلَى جَوْرِ غيره وايمان غيره وقول غيره خطأ ، وكذلك لا يجوز ان يقال ان الباري قادر على خلق كسب غيره ولا يقال انه قادر ان يخلق كسب غيره والقول ٩ في هذه المسئلة : قادرٌ صواب والقول انه يخلق كسب غيره و : عَلَى كسب غيره خطأ

وكان يقول ان الباري قادر على الجور ولا اقول : قادر ان يجور ، ١٢ ولم يزل قادراً على الفعل ولا اقول : لم يزل قادراً على ان يفعل لأن القول : قادرٌ ان يفعل إخبارٌ انه قادر وانه يفعل كالقول عالم انه يفعل وزعم ان العدل ما فعله الله سبحانه والجور هو ما لم يفعله وانه ١٥

(٢) كل شيء : شيء س | فكان د وكان ق س ح (٤-٣) مشته . . . بها : محدوفة في ق س ح | فهو : هو د (٤) فكل د (٦) وعن غيره : امله : ومن زعم او : وزعم عباد ان من قال (٩٤) (٧-٨) وايمان غيره : وايمان س و (٨) وفول : امله وقوله (٤) | لا يجوز ان د لا ي س ح (٩) انه قادر : قادر د و س (١٠) كسب لغيره ح (١٤) اخباراً في | عالم انه ق عالم ان د س ح (١٥) فعله ح يفعل د ق س

لا يوصف البارئ سبحانه بأنه قادر على عدل لم يفعله، واعتل بأنه لو جاز
ان يفعل البارئ ما هو عدلٌ لجاز ان يفعل ما هو جورٌ، وكان
٣ يعارض من قال ان القادر على الفعل قادر ان يفعل

وكان «معمّر» يقول ان القادر على الحركة قادر ان يتحرك،
وكان يقول : لما قلتم انه يقدر على الجبل من لا يقال انه قادر ان يُجبل
٦ كذلك قادر على الجور من لا يقال انه قادر ان يجور ، وكان يعارض
« ابا الهذيل » فيقول له : اذا قدر القديم على الصدق فيجب ان يكون
قادرًا على ان يصدق وهذا يوجب ان يكون قادرًا على ان يصدق
٩ اهل الجنة

وقال كل من ثبت البارئ قادرًا على الظلم والجور من المعتزلة
ان البارئ قادر ان يظلم ويجور

١٢ وقال « اهل الاثبات » ان البارئ قادر على ظلم غيره وجوره
وايمانه وكسبه ولا يوصف بالقدرة على ان يظلم ويجور ولا بالقدرة على
ان يكتسب ، ولم يصفوا ربهم بالقدرة على ظلم لا يكتسبه العباد
١٥ الا طوائف منهم فانهم قالوا ان الله قادر ان يضطرّ العباد الى ظلم وجور
ولا جور في العالم ولا ظلم فيه الا والله سبحانه فاعل لذلك

(٤) وكان يقول معمّر د | قادر : استدرك ناسخ نسخة ح « غير » بين السطرين
(٥) لا : كذا في الاصول ثم حك ناسخ نسخة والالف وكتب لم (٦) كذلك : لعلة
فقولوا (٩) | انه قادر : قادر د و (٧) له : انه ح (١٠) والجور : محذوفة في ح
(١٥) جور وظلم د

وقال « النظام » واصحابه و« على الاسوارى » و« الجاحظ » وغيرهم :
لا يوصف الله سبحانه بالقدرة على الظلم والكذب وعلى ترك الاصلاح
من الافعال الى ما ليس باصلاح وقد يقدر على ترك ذلك الى امثال^٣
له لا نهاية لها مما يقوم مقامه ، واحالوا ان يوصف البارئ بالقدرة على
عذاب المؤمنين والاطفال والقائم في جهنم

وقال « ابو الهذيل » ان الله سبحانه يقدر على الظلم والجور^٦
والكذب وعلى ان يجور ويظلم ويكذب فلم يفعل ذلك لحكمته
ورحمته ومحال ان يفعل شيئاً من ذلك

وقال « ابو موسى » وكثير من المعتزلة ان الله سبحانه يقدر على^٩
الظلم والكذب ولا يفعلهما ، فاذا قيل : فلو فعلهما ؟ قالوا : لا يفعلهما
اصلاً وهذا الكلام قبيح لا يحسن اطلاقه في رجل من صلحاء
المسلمين فكذلك لا يطلق في الله عز وجل وليس بجائر ان يقول^{١٢}
قائل : لو زنى ابو بكر وكفر عليّ كيف يكون القول فيهما ؟ وقد علمنا
ان الله سبحانه لا يظلم بالدلائل فلذلك نستقبح القول : لو فعل الظلم ،
وكان « ابو موسى » اذا جدد القول عليه قال : لو ظلم مع وجود الدلائل^{١٥}
على انه لا يظلم لكانت تدلّ دلائل على انه يظلم وكان يكون ربّاً لها

(٦) هدر : كذا في ح تصحيحا وفي سائر الاسول لا يقدر ولعله قد هدر | الجور
والظلم ح (١٤) فلذلك ح (١٥) عليه القول ح (١٦) لكانت : كانت ح
(٥٠١) راجع ص ٢٠٠ و ٢٥٠ : ٢٠١ وكتاب الانتصار ص ١٧-١٨ و ٢٣-٢٤
و ٢٦ و ٤٣ و ٤٤ و ٤٩ و ١٢٩ والفرق ص ١١٥-١١٦ والفصل ٣ : ١٦٤-١٦٥
والمال ص ٣٧ (٨-٦) راجع ص ٢٠٠ : ١٥٠-١٢ وكتاب الانتصار ص ٩ : ١٣

قادرًا ظالمًا ، قالوا : فاما الجهل فالقول فيه على وجهين : ان اراد السائل بالجهل الافعال التي تسمى جهلاً فالقول فيه كالقول في الظلم والكذب ٣ وان اراد جهل الذات بالاشياء على معنى انها تخفى عليه فنحن لم نقل انه قادر على اضداده

وكان « بشر بن المعتمر » اذا سئل فقيل له : هل يقدر الله سبحانه ان يعذب الطفل ؟ قال : نعم ولو عذبه لكان كافراً بالغاً مستحقاً للعذاب وكان « ابو الهذيل » اذا قيل له : فلو فعل الله الظلم ؟ قال : محال ان يفعله

وكان « محمد بن شبيب » يقول : يقدر الله ان يظلم ويحور ويكذب ولكن الظلم والكذب لا يكونان الا ممن به آفة فعلت انه لا يكون من الله عز وجل ، واعتل بان الله سبحانه لو خبرنا انه لا يدخل هذه الدار الا حماراً وكان الانسان قادراً على دخولها لم تكن قدرته على ذلك قدرةً على ان يكون حماراً ، فكذلك الجور لا يكون الا من منقوص وليس قدرة الباري على الجور قدرةً على ان يكون منقوصاً وقال بعض المتكلمين : يقدر الله ان يفعل الظلم وخلافه

والصدق وخلافه ، قال فان قال قائل : أفعلمكم اماناً من ان يفعله ؟

(٣) على معنى : معنى س (٥) فقبل له : ففعل ح (٧) وكان : فكان ق

(١٥) ان يفعل : بفعل س | الظلم : اعاد المعدل كما ص ص ٢٠١ : ١٣

(١٦) ان : كذا فيما ص ص ٢٠١ : ١٥ ومنا في الاصول : انه | يفعل ق

(٦-٥) راجع ص ٢٠١ : ٩-٧ (٨-٧) راجع ص ٢٠٠ : ١٥-١٢

(١١-٩) راجع ص ٢٠١ : ١٢-١٥ (١٥-١٥ ص ٥٥٧ : ١٥) راجع ص ٢٠١-٢٠٢

قلنا : نعم هو ما اظهر من حكمته وادلته على نفي الظلم والجور والكذب ،
 فان قيل : أفيقدر مع الدليل ان يفعل الظلم والكذب ؟ قال : نعم يقدر
 مع الدليل ان يفعل مفرداً من الدليل لا بأن نتوهم الدليل دليلاً والظلم
 واقعاً لأن في توهمنا الدليل دليلاً علماً بأن الظلم لا يقع واذا قلتَ يفعل
 الظلم توهمت الظلم واقعاً وعلمت[له] كائناً مع علمك انه غير كائن ومحال
 ان يجمع العلم والتوهم بوقوعه [والعلم] والتوهم بأنه غير واقع فلم يجوز
 اجتماع هذين التوهمين وهذين العلمين في قلب واحد ، قال ونظير ذلك
 ان قائلاً لو قال : يقدر من اخبر الله انه لا يؤمن على الايمان ؟
 قيل له : يقدر مع وجود الخبر ان يفعل الايمان ولا بأن نتوهم وقوع
 الايمان ووجود الخبر ولكن على ان نتوهم وقوع الايمان مفرداً
 من وجود الخبر ، والى هذا القول كان يذهب « جعفر بن حرب »

وذهب الى هذا القول « البلخي » وزعم ان الظلم لو وقع لكانت
 العقول بحالها ولكن الاشياء التي يستدل بها العقول كانت تكون
 غير هذه الاشياء الدالة يومنا هذا وكانت تكون هي هي ولكن على
 خلاف هيئاتها ونظمها وأساقها التي هي عليه اليوم

وكان « الاسكافي » يقول : يقدر الله سبحانه على الظلم ولا يقع

(١) قلنا في قال د س ح (٢) يقدر : هو يقدر في (٤) علمنا : في الاصول علم
 (٥) توهمت د توهمنا في س ح (٩) قبل له : قبل ح | ولا : لعل الواو زائدة
 (١٠) مفردا ح مفردا د في س (١٣) بها : ساقطه س ح (١٥) التي هي عليه :
 كذا في الاصول كلها | اليوم : ساقطة من ح (١٦) ولا يقع : ساقطة من د في س
 (١٦) - ص ٥٥٨ : (٦) راجع ص ٢٠٢

لأن الاجسام تدلّ بما فيها من العقول والنعم التي انعم بها على خلقه
ان الله لا يظلم والعقول تدلّ بانفسها على ان الله سبحانه ليس بظالم
٣ وانه ليس يجوز ان يجمع [الظلم] ما دلّ لنفسه على ان الظلم لا يقع
منه ، فاذا قيل له : فلو وقع الظلم منه كيف كانت تكون القصّة ؟
قال : يقع والاجسام معرّاة من العقول التي دلت بانفسها وبعينها على
٦ انه لا يظلم

وكان « الفوطى » و« عبّاد » اذا قيل لهما : فلو فعل الظلم كيف كانت
تكون القصّة ؟ احالا هذا القول وقالوا : ان اراد القائل بقوله لو
٩ الشكّ فليس عندنا شكّ في انه لا يظلم وان اراد القائل بقوله لو
النفي فقد قال ان الله لا يظلم ولا يجوز

القول في ان الله قادر على ما علم انه لا يكون

١٢ قال اكثر المتحليين للتوحيد ان الله قادر على ما علم انه لا يكون واخبر
انه لا يكون ، فاذا قيل لهم : فلو فعل ذلك ؟ اختلفوا في الجواب
فقال اكثرهم : لو فعل ذلك لكان عالماً انه يفعله فلم يكن الخبر بأنه
١٥ لا يفعله سابقاً ولكن الخبر بأنه يفعله سابقاً

(٢) بانفسها : بما فيها ح (٤) كانت تكون : كان س ١ القصّة : القضية ح
(٥) والاجسام : الاجسام ح | وبعينها : في ص ١٤:٢٠٢ واعينها وهو شبه بالصواب
(٧) الفوطى د | فلو فعل الظلم : مخدوفه في ق س ح (٨) احالا . . . ان : فلا ليس
عندنا شك في انه لا يظلم وان ح (١٥) ولكن : اعلاه ولكن كان ، او : ولكن (٩)

وكان « على الاسوارى » يُحيل [ان يقرن] القول ان الله يَقْدِرُ
على الشيء ان يفعله بالقول انه عالم انه لا يكون وانه قد اخبر انه
لا يكون واذا افرد احد القولين من الآخر كان الكلام صحيحاً وقيل ٣
ان الله سبحانه قادر على ذلك الشيء ان يفعله

وقال « سليمان بن جرير » : ان قال قائل : تقولون ان الله قادر على فعل
ما علم انه لا يفعله ؟ قلنا : هذا كلامٌ له وجهان : ان كنتم تعنون ما جاء به ٦
الخبر انه لا يفعله فلا يجوز القول يَقْدِرُ عليه [ولا لا يقدر عليه] لأن القول
بذلك محال ، واما ما لم يحجىء [به] خبر فان كان مثل ما فى العقول دفعه
عن الله ان يوصف به وان من وصفه به محيل فالجواب فى ذلك مثل ٩
الجواب فيما جاء به الخبر من احالة القولين ، واما ما لم يحجىء به خبر
وليس فى العقول ما يدفعه فان القول انه يقدر على ذلك جائزٌ وانما
جاز ذلك لجهلنا بالمغيب منه وانه ليس فى عقولنا ما يدفعه وانما قد ١٢
رأينا مثله مخلوقاً ، فان قالوا : فيعلم الباري انه قادر على فعل ما علم انه
لا يفعله ؟ قيل : لهذا وجهان ان كنتم تعنون انه يعلم انه لا يفعله وانه
يقدر على فعل ما علم انه لا يفعله والعلم موجود بأنه لا يفعله فالسؤال ١٥
فى هذا محال ، وان كنتم تعنون انه قادر على فعل ما علم انه لا يفعله

(١) القول : ساقطة من د | الله يقدر س يقدر الله د ق ح (٦) بما جاء د

(٧) انه : بانه ح (٨) واما ما : واما د | خبر : خبراً س (٩) وصفه : وصف فى

(١٠) يحجىء به : يحجىء فيه س (١٢) منه وانه : فى ص ٧٢ : ١٣ فيه ولانه

(١٤) قبل ح قبل له د ق س

على معنى انه لو فعله كان هو المعلوم وان القدرة عليه جائزة لو كان المعلوم انه كائن فقد نقول انه قادر على فعل ما علم انه لا يفعله ٣ على هذا المعنى

وقال «عباد»: ما علم الله انه لا يكون لا اقول انه قادر على ان يكون ولكن اقول: قادر عليه كما اقول: الله عالم به ولا اقول: عالم بأن يكون لأنّ إخباري بأن الله قادر على ان يكون ما علم انه لا يكون إخبار انه يقدر وانه يكون وكذلك الجواب فيما اخبر الله انه لا يكون عنده، وكان اذا قيل له: فلو فعل ما علم انه لا يفعله؟ احال قول القائل

٩ وكان «محمد بن عبد الوهاب الجبائي» اذا قيل له: فلو فعل القديم ما علم انه لا يكون واخبر انه لا يكون كيف كان يكون العلم والخبر؟ احال ذلك، وكان يقول مع هذا: لو آمن من علم الله انه لا يؤمن ١٢ لأدخله الله الجنة، وكان يزعم انه اذا وصل مقدور بمقدور صح الكلام كقوله: لو آمن الانسان ادخله الله الجنة وكان الايمان خيراً له وكقول الله عز وجل: ولورُدّا لعادوا لما نُهوا عنه (٦: ٢٨) ١٥ فالردّ مقدور فقال: لو كان الردّ المقدور لكان منهم عود مقدور

(٤) علم الله: علم في ح | على ان: ان د على انه في س ح (٥) عالم بان: في ص ٢٠٣: ١٥ عالم بأنه (٦) ما علم: ما اعلم في ما علم الله ح (٧) فكذلك ح (٩) فلو: لوح وكذا في ص ٢٠٤: ٣ (١٢) مقدور ح مقدورا د ق س

(٤-٨) راجع ص ٢٠٣-٢٠٤ ٩ - ص ٥٦١: ١٤ راجع ص ٢٠٤-٢٠٥

ويزعم انه اذا وُصل محالٌ بمحالٍ صحَّ الكلام كقول القائل : لو كان الجسم متحرِّكًا ساكنًا في حالٍ لكان حيًّا ميتًا في حال وما اشبه ذلك ، ويزعم انه اذا وُصل مقدورٌ بما هو مستحيل استحال الكلام وهذا كقول القائل : لو آمن من علم الله واخبر انه لا يؤمن كيف كان يكون العلم واخبر ؟ وذلك انه ان قال : كان يكون الخبر عن انه يؤمن سابقًا بأن لا يكون كان الخبر الذي كان بأنه لا يؤمن وبأن لا يكون لم يزل عالمًا استحال الكلام لأنه يستحيل ان لا يكون ما قد كان بأن لا يكون كان ويستحيل ان لا يكون الباري عالمًا بما لم يزل عالمًا به بأن لا يكون لم يزل عالمًا ، وان قال : كان يكون الخبر عن انه لا يكون والعلم بأنه لا يكون ثابتًا صحيحًا وان كان الشيء الذي علم واخبر انه لا يكون استحال الكلام ، وان قال : كان الصدق ينقلب كذبًا والعلم ينقلب جهلاً استحال الكلام ، فلما كان على اى وجهٍ أجيب عن ذلك ١٢ استحال الكلام لم يكن الوجه في الجواب الا نفس احالة سؤال السائل

واختلفوا فى قدرة الانسان على ما علم الله انه لا يكون

فاجازت « المعتزلة » ذلك وانكره « اهل الاثبات » ١٥

(١) وصل : وضح د وصل صح ق س (٣) مفدورا د | وهذا : وهو د (٤-٥) يؤمن ... عن انه : ساقطة من ق س (٥) كان يكون : كان ح (٦) بأنه لا يؤمن الخ د بأنه لا يؤمن وبأن لا يؤمن الخ في س ح ولعل الصواب : بأنه لا يؤمن وبأن لا يكون لم يزل عالمًا بأنه لا يؤمن (٤) ، قابل ايضا ص ٢٠٤ : ١٥١-١٥٠ (٧-٨) ان لا ... عالمًا : ساقطة من ق س (٨) بأن : فلو ق س (١٣) نفس : كذا في ص ٢٠٥ : ٧ وهما في د ق س من وفى ح نفس (نبيى) (١٤) علم الله انه : علم انه ح

واختلفوا في جواز [كون ما علم الله انه لا يكون

فقال اكثر المعتزلة :] ما علم الله انه لا يكون لاستحالته او للعجز
 ٣ [عنه] فلا يجوز كونه مع استحالته ولا مع العجز عنه ، ومن قال انه
 يجوز ان يكون المعجوز عنه بأن يرتفع [العجز] عنه وتحدث القوة عليه
 فيكون الله عالماً بأنه يكون يذهب بقوله يجوز الى ان الله قادر على
 ٦ ذلك فقد صدق ، وما علم الله انه لا يكون لترك فاعله له فن قال : يجوز
 ان يكون بأن لا يتركه فاعله ويفعل أخذه بدلاً من تركه [فيكون الله
 عالماً بأنه يفعله يريد بقوله يجوز يقدر فذلك صحيح

٩ وقال « الاسواري » مثل ما حكيناه من انكاره ان يقال ان الله
 قادر على ان يكون ما علم انه لا يكون

وقال « عباد بن سليمان » : قول من قال : يجوز ان يكون ما علم الله
 ١٢ انه لا يكون كقوله : يكون ما علم الله انه لا يكون ، واحال القول : يجوز
 ما علم الله انه لا يكون لأن معنى يجوز معنى يكون عنده

وقال « محمد بن عبد الوهاب الجبائي » : ما علم الله سبحانه انه لا يكون
 ١٥ واخبر بأنه لا يكون فلا يجوز ان يكون عند من صدق باخبار

(٢) العجزى وكذا في ص ٢٠٥ : ١١ (٣) كونه : ان يكون ح (٤) القوة : في ص ٢٠٥ : ١٢
 القدرة (٦) صدق : صافي في ص (٨) يقدر : بفدرته في صدره ص (١١) سليمان : سليمان د
 (١١-١٥) يجوز ... واخر : انه لا يجوز ص (١٢-١٣) كقوله ... عنده : كذا في د
 وفي ح : كقول من قال يكون ما علم الله انه لا يكون ومن قال يجوز ما علم الله انه لا يكون
 لان معنى يجوز عنده معنى الجواز ، وقابل ايضا ص ٢٠٦ : ٣ - ٥ ! (١٤) محمد بن
 عبد الوهاب الجبائي : الجبائي ح (١٥) بانه ح انه د في ص | فلا : ولا في ص

(١ - ص ٥٦٣ : ٣) راجع ص ٢٠٥ - ٢٠٦ (٩) ما حكيناه : راجع ص ٥٥٩

الله عز وجل ، وما علم الله انه لا يكون ولم يُخبر بأنه لا يكون فجائز
عندنا ان يكون وتجويزنا لذلك هو الشك في ان يكون او لا يكون
لأن يجوزُ عنده بمعنى الشك وبمعنى يحلّ ٣

وكل « المعتزلة » لا يجوز ان يكون الشيء في حال كون ضده
على البديل بأن لا يكون كان ضده وينكر ذلك ممن قال ذلك من
« اهل الاثبات » ويقول اكثرهم انه جائز ان يكون ما اخبر الله انه ٦
لا يكون بأن لا يكون كان اخبر انه لا يكون ، فان كان تجويزهم
لهذا ليس بتجويز لأن يكون الشيء كائناً لا كائناً في حال واحدة
ف[كذا] ذلك تجويز من جَوَز كون الشيء في حال كون ضده من اهل ٩
الاثبات ليس بتجويز لاجتماع المتضادات

واختلف الناس هل يقدر الله سبحانه ان يُقدر احداً على فعل
الاجسام ام لا يوصف بالقدرة على ذلك وهل يقدر الله ان يُقدر ١٢
احداً على فعل الحياة والموت ام لا يوصف بالقدرة على ذلك وهل
يقدر الله ان يخلق قدرةً لأحد على شيء ام لا يوصف بالقدرة على ذلك ١٥

(١) ولم يُخبر بأنه لا يكون : ساقطة من في س | بأنه لا يكون : نانه يكون ح
(٢-٣) الشك ... معنى : ساقطة من ح (٤) لا يجوز ولا يجوزوا في س لا يجوزون ح
يصححها وكاتب : لا يجوزوا (٥-٤) ضده ... كان : ساقطة من ح (٥) ممن قال
ذلك : من قال ذلك ح من قال د في س (٦) اهل الاسباب : في ح اهل الحى
والاثبات ثم محبت واو العطف (٧) بان لا يكون كان اخبر انه لا يكون :
ساقطة من في س ح (٨) واحدة د واحد ق س ح (٩) كون الشيء :
الشيء ح | كون ضده : ضده ق س ح (١٠) ليس ... المتضادات : ساقطة من ق س ح

فقال «معمّر» : لا يوصف الله سبحانه بالقدرة على ان يخلق قدرةً لأحد وما خلق الله لأحد قدرةً على موت ولا حياة ولا يجوز ذلك عليه
٣ وقال «النظام» و«الاصم» : لا يوصف الله بالقدرة على ان يخلق قدرةً غير القادر وحياةً غير الحى واحالا ذلك

وقال «عامّة اهل الاسلام» ان الله سبحانه قد اقدر العباد واحياهم وانه لا يقدر احد الا بأن يخلق الله له القدرة ولا يكون حياً الا بأن يخلق الله له الحياة

وقال قائلون من «المشبهة» ان الله سبحانه قد اقدر العباد على فعل الاجسام وانه لا يفعل الا ما كان جسماً وان العباد يفعلون الاجسام الطويلة [العريضة العميقة]

وقال قوم من «الغالية» ان الله سبحانه قد اقدر على بن ابى طالب رضوان عليه على فعل الاجسام وفوض اليه الامور والتدبيرات
وقال قوم منهم ان الله سبحانه قد اقدر نبيه عليه السلم على فعل الاجسام واختراع الانام ، وهذا كقول من قال من النصارى ان الله
١٥ خصّ عيسى بلطفيةٍ يخترع بها الاجرام وينشئ بها الاجسام وهو

(١) فقال د وقال و قال س ح | يخلق قدره د تخلق قدرته ق س ح
(٢) خلق الله : خلق د | لا-حد قدرة : قدرة لاحد ح (٥) عامّة اهل د عامّة ف س ح
(١٣-٨) عل فعل ... السلم : ساقطة من س (١٢-٩) وان العباد ... الاجسام :
ساقطة من و ح (١١) الغالية : الكاهنة طموسة في الاصل (١٣-١٢) والتدبيرات ...
عليه السلم : ساقطة من ف س ح (١٤) واختراع : والاختراع ح

كقول من قال من اليهود ان الله سبحانه خلق ملكا واقدره على خلق
الدنيا فذلك الملك هو الذى خلق الدنيا وابدعها وارسل الرسل وانزل
الكتب ، وهو قول اصحاب « ابن ياسين » وهو مشتق من قول ٣
اصحاب الفلك الذين قالوا ان الله خلق الفلك وان الفلك هو الذى خلق
الاجسام وابدع هذا العالم الذى يلحقه الكون والفساد وان ما
٦ ابدعه البارئ لا يلحقه كون ولا فساد

وقال بعض الضعفاء من العامة ان النبيين هم الذين فعلوا المعجزات
والاعلام التى ظهرت عليهم

وقال « عامة اهل الاسلام » : لا يجوز ان يُقدر الله سبحانه مخلوقا ٩
على خلق الاجسام ولا يوصف البارئ بالقدرة على ان يُقدر احداً
على ذلك ولو جاز ذلك لم يكن فى الاشياء دلالة على ان خالقها ليس بجسم
واما الحياة والموت وسائر الاعراض فقد انكر الوصف لله ١٢
سبحانه بالقدرة على الاقدار عليها كثير من اهل النظر حتى انكروا
ان يوصف الله سبحانه بالقدرة على ان يُقدر احداً على لون او طعم
او رائحة او حرارة او برودة ، وكل عرض لا يجوز ان يفعله الانسان ١٥
فحكمه هذا الحكم عندهم ، وهذا قول « ابى الهذيل » و « الجبائى »

(٣) ابن ياسين س بن ياسين د ق ابى ياسين ح (٤) الذين قالوا : ساقطة من ق س ح
(٨-٧) وقال . . . عايمهم : ساقطة من ق س ح (١٢) فقد د قد ق س ح
(١٣) الاقدار : الافتدافى س (١٤-١٥) الله سبحانه . . . او حرارة : ساقطة من ق
س وفى ح : بالاقدار على حرارة

وقال قوم : يجوز ان يُقدر الله سبحانه عبادته على فعل الالوان والطعوم والاراييح والادراك بل قد اقدرهم] على ذلك ولا يجوز
٣ ان يُقدر احداً على الحياة والموت ، وهذا قول « بشر بن المعتمر »

وكان « ابو الحسين الصالحى » يقول فى كل الاعراض من الحياة والموت وغيرها ان الله قادر على ان يُقدر عبادته على ذلك ويُنكر
٦ الوصف لله بالقدرة على ان يُقدرهم على الجواهر

وقال « النظام » : لا يجوز ان يُقدر الله سبحانه احداً الا على الحركات لأنه لا عرض الا الحركات وهى جنس واحد ولا يجوز ان
٩ يُقدر على الجواهر ولا على ان يخلق الانسان فى غيره حياة

وقال اكثر المعتزلة ان الله قد اقدر العباد ان يفعلوا فى غير حيزهم
وقال بعض المتكلمين ان العباد قد اعجزهم الله سبحانه عن اختراع
١٢ الجواهر لأنفسهم وهم عاجزون عن ذلك لابعانهم

وقال بعضهم : لا يوصفون بالقدرة على ذلك ولا بالعجز عنه لاستحالته
وقال « النجاشى » ان الانسان قادر على الكسب عاجز عن الخلق
١٥ وان المقدور على كسبه هو المعجوز عن خلقه

(٣-٢) ولا يجوز ... والموت : ساقطة من ق س ح (٥) وغيرها : ساقطة من ق س ح
(٦) الجواهر : فى ص ٣٧٧ : ١٤ : الاحسام | على ان . . . الجواهر : ساقطة
من س (٧) النظام : ساقطة من ق | الا على د على ق س ح (٩) يخلق : يفعل د
(١٤) ان الانسان : الانسان د

(٦-٤) راجع ص ٣٧٧ : ١٣-١٦

(٣-١) راجع ص ٣٧٧-٣٧٨

(٩-٧) راجع ص ٣٧٨ : ٣-٧

وابى ذلك غيره وقالوا : لا نقول ان الله سبحانه اعجزنا عن الخلق
ولا نقول اقدرنا عليه لاستحالة ذلك وان كنّا قادرين على الكسب
كما ان الحركة التى يقدر البارئ عليها لا يوصف بالقدرة على ان يُخلّها ٣
الله فى نفسه ولا بالعجز

واختلفوا هل يقدر الله سبحانه ان يقلب الاعراض اجساماً

والاجسام اعراضاً ٦

فقال قائلون : الاشياء انما كانت على ما هى عليه بأن خلقها على
ما هى عليه وهو قادر على ان يقلب الاجسام اعراضاً والاعراض
اجساماً ، واكثر القائلين بهذا القول يقولون : الجسم انما هو اخلاطٌ ٩
كنحو الطعم واللون والرائحة والبرودة والرطوبة واليبوسة وكذا وكذا
وقال قائلون : الوصف لله بالقدرة على هذا يستحيل لأن
القلب انما هو ابطال اعراض من الشئ وخلق اعراض فيه ١٢
والاعراض فليست محتملة لاعراض تُبطل منها وتوجد فيها غيرها فتقلب
والاعراض لم تكن اعراضاً لاعراض خلقت فيها فتكون الاجسام
اذا حلتها تلك الاعراض انقلبت اعراضاً ، واعتلوا بعلل غير هذه العلة ١٥

(٤) ولا بالعجز : ساقطة من ق س ح (٧) كانت على ما هى د انما هى على ما
كانت ق س ح (٨-٩) الاعراض اجساماً والاجسام اعراضاً ق س ح (٩) الجسم :
ساقطة من ق س ح (١١) الوصف : ان الوصف ح | على هذا : ساقطة من ق س ح
(١٢) اعراض فيه : الاعراض فيه ح (١٣) والاعراض فليست : كذا فى الاصول ، فابل
ص ٥٣٧ : ٩ « وعذاب جهنم فليس » | لاعراض : للاعراض د س ح الاعراض ق
(١٤-١٥) اعراضا ... انقلبت : ساقطة من ق س ح (١٤) خلقت : اعلاه حلت (٩)

واختلفوا هل يوصف البارئ بالقدرة على ان يرفع جميع اجتماع
الاجسام حتى تكون اجزاء لا تتجزأ

٣ فانكر ذلك « النظام » ومن انكر الجزء الذي لا يتجزأ

واختلفوا هل يقدر الله عز وجل ان يجمع بين العلم والقدرة
والموت وكذلك بين الارادة والموت ام لا

٦ فقال اكثر اهل الكلام : يستحيل ان يجمع الله سبحانه
بين القدرة والعلم والارادة والموت كما يستحيل ان يجمع بين الحياة
والموت ، وهذا قول « ابي الهذيل » و« معمر » و« هشام » و« بشر بن
المعتمر » وسائر المعتزلة

واختلف هؤلاء هل يجوز ان يُفرد الله الحياة من القدرة ام لا
فجاز ذلك « ابو الهذيل » وانكره « عباد »

١٢ وقال « صلح » و« ابو الحسين المعروف بالصالحى » ان الله سبحانه
قادر على ان يجمع بين العلم والقدرة والموت كما جمع بين الحياة والجهل
والعجز والكراهة لأنه اذا جامع عرض (٩) من الاعراض جاز ان

(١) بالقدرة : ساقطة من ق س ح | اجتماع : انواع ح (٣) ومن انكر ... لا يتجزأ :
محدوفة في ق س ح (٤) يقدر الله د يوصف البارئ ق س ح (٤-٦) العلم ... اكثر :
ساقطة من ق س (٥) والموت ... ام لا : كذا في د وفي ح : والموت والارادة
(٦) يجمع الله : يجمع ح (١١) فجازته د (١٣) العلم والقدرة والموت : العلم
والقدرة ق س العلم والموت ح (١٤) عرض : في ح عرضا مع ا ر ح ك في موضعها
ولعل السواب : لانه اذا جامع عرض عرضا ، او : لان ما جامع عرضا

(٣-١) قابل ص ٣١٤ و ٣١٨ : ٨-٦ (٩-٤) راجع ص ٣١٢ : ٨-٩

(١٢-١ ص ٥٦٩ : ٦) راجع ص ٣٠٩-٣١٠

يُجَامَعُ ضِدَّهُ ضِدَّ ذَلِكَ الْعَرَضِ وَمَا ضَادَّ عَرَضًا مِنَ الْأَعْرَاضِ ضَادَّةٌ
ضِدَّهُ ضِدَّ ذَلِكَ الْعَرَضِ فَلَوْ كَانَ الْعِلْمُ يُضَادُّ الْمَوْتَ لَكَانَتِ الْحَيَاةُ
تَضَادَّ الْجَهْلَ وَلَوْ كَانَتِ الْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ تَضَادَّ [أَنْ] الْمَوْتَ لَكَانَتِ ٣
الْكِرَاهَةُ وَالْعَجْزُ بَضَادًا الْحَيَاةُ فَلَمَّا جَازَ كَوْنُ الْجَهْلِ وَالْعَجْزِ
وَالْكِرَاهَةُ مَعَ الْحَيَاةِ جَازَ كَوْنُ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ مَعَ الْمَوْتِ،
وَإِحَالُوا أَنْ يُوصَفَ الْبَارِئُ بِالْقُدْرَةِ عَلَى أَنْ يَجْمَعَ [بَيْنَ] الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ ٦
وَجَوَّزُوا الْقُدْرَةَ عَلَى أَنْ يَفْرُدَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْحَيَاةَ مِنَ الْقُدْرَةِ

وَتَبَيَّنَ «أَبُو الْحُسَيْنِ» وَ«أَبُو الْهَذِيلِ» وَمَنْ ذَهَبَ إِلَى قَوْلِهِمَا
قُدْرَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى خَلْقِ الْإِدْرَاكِ مَعَ الْعَمَى، فَزَعَمَ «أَبُو الْهَذِيلِ» ٩
أَنْ الْإِدْرَاكَ هُوَ عِلْمُ الْقَلْبِ، وَزَعَمَ «الصَّالِحِيُّ» أَنَّ الْإِدْرَاكَ مَعَ الْعَمَى
يَجُوزُ أَنْ يَحِلَّ فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ لِأَنَّ الْعَمَى لَوْ ضَادَّ الْإِدْرَاكَ لَضَادَّ الْبَصَرَ
الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْعَمَى [١٠٠٠]، وَأَنْكَرَ هَذَا سَائِرُ الْمُعْتَزِلَةِ ١٢

وَوَصَفَا رُبَّهُمَا بِالْقُدْرَةِ عَلَى أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الْقَطَنِ وَالنَّارِ وَلَا يَقَعُ
أَحْرَاقٌ وَيَبِينُ الْحَجَرُ عَلَى ثِقَلِهِ وَالْجَوُّ عَلَى رِقَّتِهِ وَلَا يَفْعَلُ هَبُوطًا
وَأَنْكَرَ ذَلِكَ قَوْمٌ آخَرُونَ ١٥

(١) يُجَامَعُ : يَجْمَعُ مَنْ قِ يَجْمَعُ مَعَ سِ ح | ضِدَّهُ ... ضَادَّ : سَافَطَهُ مِنْ ح (٣) وَلَوْ كَانَتْ
وَلَسَكَانَتْ قِ سِ | لَكَانَتْ : كَانَتْ ح (٧) بَفْرَدَ : بَفَرَدَ د (٨) وَبَسَّ أَبُو الْهَذِيلِ
وَأَبُو الْحُسَيْنِ ح (١٢) الَّذِي هُوَ صَدُّ الْعَمَى : مَخْدُوفُهُ فِي فِ سِ ح (١٣-١٤) وَلَا يَقَعُ
أَحْرَاقُ ح وَلَا يَقَعُ أَحْرَاقًا د قِ سِ وَلَعَلَّهُ وَلَا يَفْعَلُ أَحْرَاقًا (٩) (١٤) يَفْعَلُ : يَفْعَلُهُ فِ سِ
(٧) رَاجِعُ ص ٣١٠ : ١٤-١٦ (٨-١٢) رَاجِعُ ص ٣١٠ : ٤-٥ وَص ٣١٣ : ٤
(٩-١٠) فَزَعَمَ أَبُو الْهَذِيلِ : رَاجِعُ ص ٣١٢ : ١ (١٣-١٤) رَاجِعُ ص ٣١٢ : ١٠-١٣

فاما « محمد بن عبد الوهاب الجُبَّائِي » فانه لا يصف ربّه بالقدرة على ان يخلق الادراك مع العمى لأن العمى عنده ضدّ الادراك ، ويصف ربّه بالقدرة على ان يجمع بين النار والقطن ولا يخلق احراقاً وان يُسكّن الحجر في الجوّ فيكون ساكناً لا على عمد من تحته واذا جمع بين النار والقطن فعل ما ينبغي الاحراق وسكّن النار فلم تدخل بين اجزاء القطن فلم يوجد احراق ٦

وكان « صلح » و « ابو الحسين » يصفان الله عز وجل بالقدرة على ان يجمع بين البصر الصحيح والرئى ويرفع الآفات ولا يخلق ادراكاً وان يكون القليل بحضرة الانسان والذرة بالبعد منه وهو مقابل لهما فيخلق فيه ادراكاً للذرة ولا يخلق ادراكاً للقليل ويجوز ان [ان] يخلق الله سبحانه جوهرًا لا اعراض فيه ويرفع ١٢ الاعراض من الجواهر فتكون لا متحرّكة ولا ساكنة ولا مجتمعة ولا متفرّقة ولا حارة ولا باردة ولا رطبة ولا يابسة ولا ملوّنة ولا مطعّمة ولا قابلة لشيء من الاعراض

(١) لا يصف : لا يوصف ق س ح (٢) عنده د عندهم في س ح
(٤) على : محدوفة في و س ح (٥) القطن والنار ح | وسكن : اعلا، ويسكن (٩)
(٨) البصر : ساقطة من و س ح (٩-١٠) وان يكون . . . ادراكاً : ساقطة
من في س ح (١٠) للقليل : للقليل ق س ح (١١) اعراض : عرص ح
(١٣) متفرّقة د منفردة ق س ح (١٤) مطعّمه : مطعّمه ق | قابلة : قابل
دق س قابلا ح

(٦-٢) راجع ص ٣١٢ : ١٠-١٣ (٧-١٠) راجع ص ٣١٠ : ١٢-١٤
(١١-١٤) راجع ص ٣١٠ : ٧-٩

واحال ذلك عامّة اهل النظر لأنه محال عند كثير من اهل الصلاة
 ان يوجد الجوهر متعرّياً من الاعراض ، فاما الجمع بين البصر
 الصحيح والمرئى مع ارتفاع الآفات ولا يخلق ادراكاً فذلك فاسد ٣
 ايضاً عند كثير من اهل النظر لأن الله عز وجل اذا لم يخلق عرضاً
 خلق ما يضافه والا لزم تعرّى الجواهر من المتضادات ومن الاعراض
 وعما بها وذلك فاسد ٦

القول فى وقوف الارض لا على شيء

اختلف الناس فى ذلك ، فقال عامّة اهل التوحيد ان الله قادر
 على ايقاف الارض لا على شيء وقد اوقفها لا على شيء ، وهذا قول ٩
 « ابى الهذيل » وغيره

وقال قائلون : لا يوصف البارى بالقدرة على ايقاف الارض
 لا على شيء وان يحركها لا فى شيء بل يخلق تحتها فى كل وقت جسماً ١٢
 ثم يُعده بعد وجوده ثم يخلق مع عدمه جسماً آخر تقف الارض
 عليه ثم كذلك ابداً لأن الجسم اذا وُجد لا حالى (٩) لا بدّ عندهم من
 ان يكون متحرّكاً او ساكناً ويستحيل ان يتحرّك المتحرّك الا عن شيء ١٥
 او يسكن الساكن الا على شيء

(٢) البصر د النظر ق س ح (٤) اذا لم : لم ق س (٥) والا لزم :
 والالزام فى س (٦) وعما بها : كذا فى الاصول كلها ولعله وتعاها (٧) لا على :
 على لا ح (١٤) لا حالى : كذا فى الاصول كلها
 (٧) وقوف الارض : راجع ص ٣٢٦

وقال قائلون : لا يوصف البارئُ بالقدرة على ايقافها لا على شيء غير انه خلق تحت الارض جسماً طبعه الصعود وعمله في الصعود
٣ كعمل الارض في الهبوط فلما كافاً ذلك وقفت

وقال بعضهم : لا ولكنه خلق الارض من جنسين جنس ثقيل وجنس خفيف على الاعتدال فوقفت لذلك

٦ وذكر « ابن الراوندى » ان طوائف من المتحليين للتوحيد قالوا : لا يتم التوحيد لموحد الا بأن يصف البارئُ سبحانه بالقدرة على الجمع بين الحياة والموت والحركة والسكون وان يجعل الجسم في مكانين
٩ في وقت واحد وان يجعل الواحد الذى لا ينقسم مائة الف شيء من غير زيادة وان يجعل مائة الف شيء شيئاً واحداً من غير ان ينقص من ذلك شيئاً ولا يُبطله ، وانهم وصفوا البارئُ سبحانه بالقدرة على
١٢ ان يجعل الدنيا في بيضةٍ والدنيا على كبرها والبيضة على صغرها وبالقدرة على ان يخلق مثله وان يخلق نفسه وان يجعل المحدثات قديمةً والقديم محدثاً ، وهذا قولٌ لم نسمع به قط ولا نرى ان احداً يقوله
١٥ وانما دلّسه العيين ليعتقده من لا معرفة له ولا علم عنده

(٣) وقت ح وفتته د ق س (٤) جنس : في ص ٣٢٦ : ١٢ جسمين وكذا في اصول الدين ص ٦٢ : ٣ (٤) جنس نفل : من جنس نفل د (٥-٢) وجنس خفيف ح وحفيف د ق س (٧) لوحد : وهي محدودة في ق س ح (٣-١) نسب البغدادى هذا القول الى ابن الراوندى في اصول الدين ص ٦٢ : ١-٢

واختلفوا هل يوصف الباري^٥ بالقدرة على ان يخلق جواهر
لا اعراض فيها ام لا

فقال قائلون : قد يوصف الباري^٥ بالقدرة على ان يوجد جواهر^٦
لا اعراض فيها فتوجد ولا تكون فيها اعراض

وقال قائلون : يستحيل ان يوجد الباري^٥ جواهر لا اعراض فيها
او يوصف بالقدرة على ذلك

واختلفوا هل يوصف الباري^٥ بالقدرة على لطيفة لو فعلها بمن
علم انه لا يؤمن لا آمن

فقال « اهل الاثبات » جميعاً و« بشر بن المعتز » و« جعفر بن^٩
حرب » ان الله سبحانه يقدر على لطيفة لو فعلها بمن علم انه لا يؤمن
لا آمن غير ان « جعفر بن حرب » كان يقول انه ان فعلها بمن علم انه
لا يؤمن لم يكن يستحق من الثواب على الايمان ما يستحقه اذا لم يفعلها به^{١٢}
فمرّضه الله سبحانه بأن لم يفعل ذلك به للمنزلة السنية والاصلح لهم
ما فعله الله سبحانه بهم ، ولم يكن « بشر » يقول ان الله سبحانه لو
فعل اللطيفة لم يكن الذي فعل به يستحق من الثواب دون ما يستحق^{١٥}
اذا [لم يـ] فعلها به ، ثم رجع « جعفر بن حرب » عن القول باللطف بعد
ذلك فيما حكى عنه

(٣) ان يوجد : محذوفة في ح (١٥) فعل به : لو كان « فعلها به » اسكان او صرح

(٦-١) راجع ص ٣١٠ : ٧ - ١٠ و ٥٧١ - ٥٧٠ (٧-٨) راجع ص ٢٤٦ - ٢٤٨

معالاب الاسلايين — ٣٧

وقال « بشر » ان ما يقدر الله عليه من اللطف لا غاية له ولا نهاية
وعند الله من اللطف ما هو اصلح مما فعل ولم يفعله ولو فعله بالخلق
٣ آمنوا طوعاً لا كرهاً وقد فعل بهم لطفاً يقدرون به على ما كلفهم

وقالت « المعتزلة » كلها غير « بشر بن المعتمر » انه لا لطف عند الله
لو فعله بمن لا يؤمن لا آمن ولو كان عنده لطف لو فعله بالكفار لا آمنوا
٦ ثم لم يفعل بهم ذلك لم يكن صريداً لمنفعتهم ، فلم يصفوا ربهم بالقدرة
على ذلك - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً

وقال اكثر هؤلاء في جواب من سألهم : هل يوصف الباري
٩ انه قادر على اصلح مما فعله بعباده ؟ ان اردتم ان الله سبحانه يقدر على
امثال الذي هو اصلح مما فعله بعباده فالله يقدر من امثاله على ما لا غاية
له ولا نهاية ، وان اردتم يقدر على شيء اصلح من هذا قد ادخره
١٢ عن عباده مع علمه بحاجتهم اليه في ادراك ما كلفهم فان اصلح الاشياء
هو الغاية ولا شيء يتوهم وراء الغاية فيقدر عليه او يعجز عنه لأن
ما فعله بهم فهو غاية الصلاح

١٥ وهذا - زعموا - كقول من قال يقدر الله سبحانه ان يخلق صغيراً اصغر

(٥) لا يؤمن : فيما مر في ص ٢٤٧ : ٤ علم انه لا يؤمن (٧) تعالى الله ح تعالى د ق س
(٩) انه : لعلة بانه | بما : ما في (١٠) الذي : ذلك الذي س | بما : ما في | بما فعله
بعباده : لا يوجد هذا الفصل فيما مر في ص ٢٤٧ : ١٠ ولعله زائد | من : على س
(١١) يقدر : انه يقدر ح | شيء اصلح : اساج ح (١٢) ادراك : لعلة تصحيف من اداء ،
قابل ص ٢٤٧ : ١٣ (١٥) بهدر الله سبحانه د يقدر ق س ح | يخلق : يخلق
الله تعالى ق ح خلق الله تعالى س

من الجزء الذي لا يتجزأ ، واجابوا ايضاً بجواب آخر وهو انه لا شيء
فَعَلَهُ اللهُ سُبْحَانَهُ بِعِبَادِهِ مِنَ الصَّالِحِ الا وهو قادر على اصلاح منه
لزيد ولا صلاح فَعَلَهُ بزيد الا وهو يقدر على ما هو اصلاح منه لمحمد ^٢
وكذلك كل واحد من عبيده ابداً ، وزعموا انه لا يجوز في حكمة الله
سُبْحَانَهُ ان يدخر عنهم شيئاً اصلاح مما فعله بهم لهم وان ادنى فَعَلَهُ بهم
ليس في مقدوره ما هو اصلاح لهم منه وليس شيء فَعَلَهُ بهم من ^٦
الصالح الا وهو قادر على مثله او امثاله لا غاية لذلك ولا جميع له
وانه قادر على دون ما فعله بهم من الصالح وعلى ضده من الفساد
وقال بعض من لا يصف الله بالقدرة على لطيفة لو فعلها بمن علم ^٩
انه لا يؤمن من الكفَّار لا آمن : قد يوصف القديم بالقدرة على ان
يفعل بعباده في باب الدرجات والزيادة من الثواب اكثر مما فعله بهم
لأنه لو بقاه اكثر مما يبقى لازداد الى طاعاته طاعات يكون ثوابه اعظم ^{١٢}
من ثوابه لما اخترمه ، فاما ما هو استدعاء الى فعل الايمان واستصلاح
التكليف فلا يوصف بالقدرة على اصلاح مما فعله بهم ، وهذا قول
« الجبائي »

١٥

وليس يميز ذلك مَنْ وصفنا قوله آتفاً من اصحاب الاصلاح ان

(٢) بعباد الله : في الامرل : بعبده | قادر على : قادر و س (٣) وهو يقدر :
ويقدر في وهو ح (٤) وكذلك : وذلك و (٥) بهم لهم : بهم ح وفي موضعها
التركان (٨) وانه : فانه س (١٠) تدية وتدح (١١) بعباد - بهم : املا بعبده - به

يكون قادراً على منزلة يكون عبده اعظم ثواباً اذا فعلها به ثم لا يفعلها به

٣ وقال «عباد» : ما وُصف البارئ بأنه قادر عليه عالم بفعله وهو لا يفعله فهو جَوْرٌ

وقال « ابرهيم النظام » ان ما يقدر الله عليه من اللطف لا غاية له
٦ ولا كل ، وان ما فعل من اللطف لا شيء اصلح منه الا ان له عند الله سبحانه امثالا ولكل مثل مثل ، ولا يقال يقدر على اصلح مما فعل ان يفعل ولا يقال يقدر على دون ما فعل ان يفعل لأن فعل ما دون
٩ نقص ولا يجوز على الله عز وجل فعل النقص ، ولا يقال يقدر على ما هو اصلح لان الله سبحانه لو قدر على ذلك ولم يفعل كان ذلك بخلاً
وقال آخرون ان ما يقدر الله سبحانه عليه من اللطف له غاية وكل
١٢ وجميع وما فعله الله سبحانه لا شيء اصلح منه والله يقدر على مثله وعلى ما هو دونه ولا يفعله ، وزعموا ان فعل ما هو دون من الصلاح مع فعل الاصلح من الاشياء فساد وان الله سبحانه لو فعل ما هو دون
١٥ ومنع ما هو اصلح لكانا جميعاً فساداً ، وقالوا : لا يقال يقدر الله سبحانه على فعل ما هو اصلح مما فعل لأنه لو قدر على ذلك كان فعل

(١) منزلة : (٥) كذا في الأصول | يكون عبده : في ح تكون عنده وفي دوس بغير انعام
| فعلها : فعله | به : كذا تحبنا وفي الأصول بهم (٢) فعله في | به د بهم في ح
(٣) وهو لا : وهو د (٨) لان فعل : ساقطة من ق (١٣) دون : دور ذلك ح

(٤-٣) راجع ص ٢٥٠ : ٣-٤ (١٠-٥) راجع ص ٢٥٠ : ١-٢ و ٥٥٥ : ١-٤

(١١-١٣) راجع ص ٢٤٩ : ١٤-١٥

ما هو اصلح اولى والله سبحانه لا يدعُ فعلَ ما هو اصلح لأنه اولى به
ولأنه لم يخلق الخلق لحاجةٍ به اليهم وانما خلقهم لأنَّ خلقه لهم حكمةٌ
وانما اراد منفعتهم وليس بخيلٍ تبارك وتعالى فمن ثمَّ لم يجز ان يدعُ ٣
ما هو اصلح ويفعل ما هو دون ذلك غير انه يقدر على دون ما صنع
ومثله لأنه غير عاجز ولو لم يوصف انه قادر على ذلك لكان يوصف
بالعجز ، وهذا قول « ابى الهذيل » ٦

وقال « اهل الاثبات » : ما يقدر الله سبحانه عليه من اللطف
لا غاية له ولا نهاية ولا لطف يقدر عليه الا وقد يقدر على ما هو
اصلح منه وعلى ما هو دونه وليس كل من كلفه لطف له وانما ٩
لطف للمؤمنين ومن اطف له كان مؤمناً في حال لطف الله سبحانه له
لأن الله لا ينفع احداً الا انتفع ، وزعموا ان الله سبحانه قد كلف
قوماً لم يلطف لهم ، وزعموا ان القدرة على الطاعة لطف وان الطاعة ١٢
نفسها لطف وان القرآن والادلة كلها لطف وخير للمؤمنين وهي
عمى وشر وبلاء وخزئ على الكافرين ، واعتلوا بقول الله عز وجل :
قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر ١٥
وهو عليهم عمى (٤١ : ٤٤) وبقوله : ولولا ان يكون الناس امة واحدة
جعلنا لمن ي كفر بالرحمن ليوتهم سُقفاً من فضة ومعارج عليها

(٥) انه : لعلة بانه (٨) ما هو : ما ح (٩) كلفه : خلقه ح

(١٥) قل هو : مخدوفة فى د

يظهرون (٤٣ : ٣٣) وبقوله : ولولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم
 من الخاسرين (٢ : ٦٤) وبقوله : ولولا فضل الله عليكم ورحمته
 ٣ لاتبتم الشيطان الا قليلاً (٤ : ٨٣) وما اشبه ذلك من آي القرآن
 وقال آخرون : ما يقدر الله تعالى عليه من الصلاح له كلُّ
 وغاية ولا شيء اصلح مما فعل ويقدر على ما هو دونه ولا يقال يقدر
 ٦ على ما هو اصلح مما فعل ولا مثله لأنه لو قدر على مثله - زعموا - لم يكن
 ما فعل اصلح الامور ، وقالوا : لو قدر على ما هو اصلح مما فعل فلم
 يفعل كان قد بخل ، وقالوا : لا يجوز ان يأمر العباد بغير ما امرهم به
 ٩ وقال آخرون : ما يقدر عليه من الاستصلاح له كلُّ وجميع
 ولا استصلاح الا ما فعل او يفعل ولا يقال يقدر على اصلح مما فعل
 ولا على مثله ولا على صلاح دون ما فعل لأن الله عز وجل لا يدع
 ١٢ صلاحاً الا فعله لأنه ليس بخيل فيمنع نعمة ويدخر فضيلة وانه لا يموت
 العبد الا ولم يبق له صلاح الا فعله به

القول في ان البارئ لم يزل محسناً

١٥ قال قائلون : لم يزل البارئ محسناً كيف يفعل بمعنى انه لم يزل عالماً

(٦-٥) اصلح . . . ما هو : ساقطة من ح (٨) قد بخل د بخل في س ببلح

(١٠) او بفعل د ويفعل ق س ح (١١) دون ما : دون ق (١٤) في ان : ان د س

كيف يفعل لا على معنى انه لم يزل محسناً بالاحسان ولا على اثبات
 الاحسان لم يزل ، وقال قائلون : لم يزل الله محسناً على الحقيقة
 وقال قائلون : الاحسان فعلٌ ولا يجوز ان يقال لم يزل البارئ^٣
 محسناً الا بمعنى انه لم يزل محسناً الى الخلق منذ خلقهم فيكون
 لاحسانه اولٌ وغايةٌ ، وقال قائلون : لم يزل البارئ محسناً على
 ان سيحسن

واختلفوا هل يقال لم يزل البارئ غير محسن
 فقال قائلون : لا يجوز اطلاق ذلك وان كان الاحسان فعلاً
 وقال قائلون : لم يزل البارئ غير محسن
 واختلفوا هل يقال لم يزل البارئ عادلاً بنى الجور عنه
 فقال قائلون : لم يزل البارئ عادلاً على اثباته عادلاً وانه لم يزل
 كذلك فى الحقيقة

وقال قائلون : لا يقال لم يزل البارئ عادلاً لأن العدل فعلٌ
 واختلفوا هل يقال لم يزل البارئ غير عادل ام لا
 فقال قائلون : لا يقال ذلك ، وقال قائلون : لم يزل غير عادل ولا جائز^{١٥}

(٤-٣) قابل ص ١٩٦ : ٦-٥ و ٤٩٦ : ١٥-١٢ (٦-٥) قابل ص ٥٤٥ : ١٢

(٨) راجع ص ١٧٨ : ١٣-١٢ و ص ٥٠٦ : ١٥-١٠ (١٥) راجع ص ١٨٧ : ٦-٢

واختلفوا هل يقال لم يزل الباري حليماً ام لا يقال ذلك

فقال قائلون : لم يزل الباري حليماً بنفى السفه عنه

٣ وقال قائلون : لم يزل حليماً على اثباته لم يزل كذلك لا على معنى نفى

السفه ، وقال قائلون : لا يقال لم يزل حليماً لأن الحلم فعل

واختلف الذين قالوا الحلم فعل هل يقال لم يزل الباري

٦ غير حليم ام لا

فقال قائلون : لم يزل الباري غير حليم ولا سفه ، وقال قائلون

منهم : لا يقال ذلك ، وقال قائلون : لم يزل الباري خالقاً عادلاً حليماً

٩ محسناً على انه لم يزل قادراً على ذلك

القول في ان الله لم يزل صادقاً

قالت المعتزلة وكثير من اهل الكلام : الوصف لله بالصدق من

١٢ صفات الفعل وانه لا يجوز ان يقال ان الله سبحانه لم يزل صادقاً

وحكى عن « جعفر بن محمد بن علي » رضوان الله عليهم انه كان

يزعم ان الله لم يزل صادقاً بنفى الكذب

(١) لا يقال ذلك : محدوفة في س ح (٥) لم يزل الباري : لم يزل ح

(١١-١٢) الوصف . . . لم يزل : بالوصف لله تعالى بكبره لم يزل ح

(٤) راجع ص ١٨٦ : ٢ (٧) راجع ص ١٨٧ : ٢-٦ (٨-٩) فاعل

ص ٥٨١ : ١-٢

وكان « النجار » يقول : لم يزل الباري صادقاً على معنى لم يزل قادراً
على الصدق ، وقال قائلون لم يزل الله صادقاً في الحقيقة على إثبات
الصدق صفةً له

٣

وقال قائلون : لم يزل الله متكلماً ولا يستخفى كلامه خيراً إلا لعلّة
والصدق من الاخبار فلذلك لا اقول : لم يزل صادقاً

واختلف الذين قالوا الصدق فعلٌ هل يقال لم يزل الباري

٦

غير صادق ، فقال قائلون منهم : لا يقال ذلك ، وقال قائلون
منهم : لم يزل غير صادق ولا كاذب

واختلفوا في رحيم ، فقال قائلون : لم يزل الله رحيمًا ، وقال

٩

قائلون : الرحمة فعلٌ ولا يقال لم يزل رحيمًا

واختلف الذين زعموا ان الرحمة فعلٌ هل يقال لم يزل الباري

١٢

غير رحيم ، فأجاز ذلك بعضهم

القول في مالك

قال قوم : هو من صفات الذات لم يزل مالكا ، واختلف الذين

(٤) وقال قائلون : وقال ح (٥) فليذلك : فليذلك د (٩) لم يزل

الله د لم يزل ي س ح

(٨-٧) راجع ص ١٨٧ : ٦-٣ (١٠-٩) راجع ص ٥٠٧ : ١١-١٠

(١٧-ص ٥٨٢) راجع ص ٥٢٧-١٦ : ٥٢٨

قالوا ذاك ، فقال بعضهم : معنى مالك معنى قادر

القول في الولاية والعداوة والرضى والسخط

٢ قالت « المعتزلة » ان ولاية الله وعداوته ورضاه وسخطه من صفات

فعله ، وقال « سليمان بن جرير » و « عبد الله بن كلاب » : من صفات الذات

٦ القول في القرآن

قالت « المعتزلة » و « الحوارج » واكثر « الزيدية » و « المرجئة » وكثير من « الرافضة » ان القرآن كلام الله سبحانه وانه مخلوق لله لم يكن ثم كان ٩

وقال « هشام بن الحكم » ومن ذهب مذهبه ان القرآن صفة لله لا يجوز ان يقال انه مخلوق ولا انه خالق ، هكذا الحكاية عنه ، وزاد « البلخي » في الحكاية انه قال : لا يقال غير مخلوق ايضاً كما لا يقال مخلوق لأن الصفات لا توصف ١٢

وحكى « زرقان » عنه ان القرآن على ضربين : ان كنت تريد

(١١) لا يجوز ان : لا في | هكذا : هذه في (١٢) انه قال : انه د

(١٢-ص٥٨٣: ٩) غير مخلوق . . . محدث : ساقطة من ح

(١٠-ص٥٨٣: ٢) راجع ص ٤٠

- المسموع فقد خلق الله سبحانه الصوت المقطع وهو رسم القرآن
واما القرآن فعلم الله مثل العلم والحركة منه لا هو هو ولا هو غيره
وقال « محمد بن شجاع الثلجى » ومن وافقه من الواقفة ان القرآن ٣
كلام الله وانه محدث كان بعد ان لم يكن وبالله كان وهو الذى احده
وامتنعوا من اطلاق القول بأنه مخلوق او غير مخلوق
وقال « زهير الاثرى » ان القرآن كلام الله محدث غير مخلوق وانه ٦
يوجد فى اماكن كثيرة فى وقت واحد
وبلغنى عن بعض المتفقهة انه كان يقول ان الله لم يزل متكلمًا بمعنى
انه لم يزل قادراً على الكلام ويقول ان كلام الله محدث غير مخلوق ٩
وهذا قول « داود الاصبهاني »
وقال « ابو معاذ التومنى » : القرآن كلام الله وهو حدث وليس
بمحدث وفعل وليس بمفعول وامتنع ان يزعم انه خلق ويقول ليس ١٢
بخلق ولا مخلوق وانه قائم بالله ومحال ان يتكلم الله سبحانه بكلام قائم
بغيره كما يستحيل ان يتحرك بحركة قائمة بغيره ، وكذلك يقول فى ارادة
الله ومحبه وبفضله ان ذلك اجمع قائم بالله ، وكان يقول ان بعض ١٥
القرآن امر وهو الارادة من الله سبحانه للايمان لان معنى ان الله
اراد الايمان هو انه امر به

(٦) القرآن كلام : كلام س (١١) وهو : محدث فى ق س ح

(٧-٦) راجع ص ٢٩٩ : ١٠-٩ (١١-١٧) راجع ص ٣٠٠ وص ٣٦٦ : ٨-١٠

وحكى « زرقان » عن « معمر » انه قال ان الله سبحانه خلق
الجوهر والاعراض التي هي فيه هي فعل الجوهر وانما هي فعل الطبيعة
٢ فالقرآن فعل الجوهر الذي هو فيه بطبعه فهو لا خالق ولا مخلوق
وهو محدث للشيء الذي هو حال فيه بطبعه

وحكى عن « ثمامة بن اشرس النيرى » انه قال : يجوز ان يكون
٦ من الطبيعة ويجوز ان يكون الله سبحانه يتبدنه ، فان كان الله سبحانه
ابتداه فهو مخلوق وان كان فعل الطبيعة فهو لا خالق ولا مخلوق
وهذا قول « عبد الله بن كلاب »

٩ قال « عبد الله بن كلاب » ان الله سبحانه لم يزل متكماً وان
كلام الله سبحانه صفة له قائمة به وانه قديم بكلامه وان كلامه
قائم به كما ان العلم قائم به والقدرة قائمة به وهو قديم بعلمه وقدرته ،
١٢ وان الكلام ليس بحروف ولا صوت ولا ينقسم ولا يتجزأ ولا يتبعض
ولا يتغاير وانه معنى واحد بالله عز وجل وان الرسم هو الحروف
المتغيرة وهو قراءة القرآن ، وانه خطأ ان يقال : كلام الله هو هو
١٥ او بعضه او غيره وان العبارات عن كلام الله سبحانه تختلف وتتغاير
وكلام الله سبحانه ليس بمختلف ولا متغاير كما ان ذكرنا لله عز وجل
يختلف ويتغاير والمذكور لا يختلف ولا يتغاير ، وانما سُمي كلام الله

(٢) ١- الجوهر والاعراض . . . قول : سائطه من ح (٣٥) بطبعه : بطبعه س
(١٦) لله : بالله في

سبحانه عربياً لأن الرسم الذي هو العبارة عنه وهو قراءته عربياً
فُسِّمَ عربياً لعلّة وكذلك سُمِّيَ عبرانياً لعلّة وهي ان الرسم الذي
هو عبارة عنه عبراني ، وكذلك سُمِّيَ امراً لعلّة وسُمِّيَ نهياً لعلّة ٣
وخبراً لعلّة ، ولم يزل الله متكلمًا قبل ان يسَمِّيَ كلامه امراً وقبل وجود
العلّة التي لها سُمِّيَ كلامه امراً وكذلك القول في تسمية كلامه نهياً
وخبراً وانكر ان يكون البارئ لم يزل مُخْبِراً او لم يزل ناهياً وقال ان الله ٦
لا يخلق شيئاً الا قال له كُنْ ويستحيل ان يكون قوله كُنْ مخلوقاً

وزعم « عبد الله بن كلاب » ان ما نسمع التالين يتلونه هو عبارة
عن كلام الله عز وجل وان موسى عليه السلم سمع الله متكلمًا بكلامه ٩
وان معنى قوله فَأَجِرْهُ حتى يسمع كلام الله (٩: ٦) معناه حتى يفهم
كلام الله ويحتمل على مذهبه ان يكون معناه : حتى يسمع التالين يتلونه

وقال بعض من انكر خلق القرآن ان القرآن قد يُسَمِعُ ويكتب ١٢
وانه متغاير غير مخلوق ، وكذلك العلم غير القدرة والقدرة غير العلم ،
وان الله سبحانه لا يجوز ان يكون غير صفاته وصفاته متغايرة وهو
غير متغاير ، وقد حكي عن صاحب هذه المقالة انه قال : بعض القرآن ١٥

(١) الذي هو د هو ف س ح (٤) ولم يزل الله : ولم يزل ح (٥) لها د بها ي س ح
| تسميته د (٧) له كن : له كن فيكون ق | فبستحيل ي | قوله كن : قوله د
(٨) نسمع : سمع د (٩) سمع الله : سمع موسى س (١١) ان يكون على
مذهبه ح (١٢-٥٨٩: ٨) ويكتب . . وسائر الحراس : ساقطه من ح ومن الحاصل
ان ورثه كات ساقطه في الاصل المستنسخ منه (١٤) وصفاته : فضافته د

مخلوق وبعضه غير مخلوق فما كان منه مخلوقاً فمثل صفات المخلوقين وغير ذلك من اسمائهم والاخبار عن افعالهم ، وزعم هؤلاء ان الكلام غير محدث وان الله سبحانه لم يزل به متكلماً وانه مع ذلك حروف واصوات وان هذه الحروف الكثيرة لم يزل الله سبحانه متكلماً بها
 وحكى عن « ابن الماجشون » ان نصف القرآن مخلوق ونصفه غير مخلوق ٦

وحكى بعض من يخبر عن المقالات ان قائلأ من اصحاب الحديث قال : ما كان علماً من علم الله سبحانه في القرآن فلا نقول مخلوق ولا نقول غير الله وما كان فيه من اسم ونهى فهو مخلوق ، وحكاها هذا الحماكي عن « سليمان بن جرير » وهو غلط عندي

وحكى « محمد بن شعجاع » ان فرقة قالت ان القرآن هو الخالق ، وان فرقة قالت : هو بعضه ، وحكى « زرقان » ان القائل بهذا « وكيع ابن الجراح » ، وان فرقة قالت ان الله بعض القرآن وذهب الى انه مسمي فيه فلما كان اسم الله سبحانه في القرآن والاسم هو المسمي كان الله في القرآن ، وان فرقة قالت : هو ازل قائم بالله سبحانه لم يسبقه

وكل القائلين ان القرآن ليس بمخلوق كنحو « عبد الله بن

(٢) افعالهم : (٣) وا-واب : وسوء د (٨) سلماء :

في الأصول علم (٩) فيه : في الأصول الثلاثة : منه | وحكاها : وحكاها في

كلاب » ومن قال انه محدث كنحو « زهير » ومن قال انه حدث كنحو

« ابى معاذ التومنى » يقولون ان القرآن ايسر بحسم ولا عرض

واختلفوا فى كلام الله سبحانه هل يُسمع ام لا يُسمع ٣

فقال قائلون : ليس يُسمع كلام الله الا بمعنى انا نفهمه وانما

نسمعه متلوًا اى نسمع تلاوته وان موسى عليه السلم سمعه من

الله عز وجل ٦

وقال قائلون : لسنا نسمع كلام الله باسماعنا ولا نسمع ايضًا كلام

البشر باسماعنا وانما نسمع فى الحقيقة الشئ المتكلم متكلمًا فوسى سمع

الله سبحانه متكلمًا ولا سمع كلامًا فى الحقيقة وانه يستحيل ان يُسمع ما ليس بقائم بنفسه ٩

وقال قائلون : المسموع هو الكلام او الصوت وكلام البشر

يُسمع فى الحقيقة وكذلك كلام الله نسمعه فى الحقيقة اذا كان متلوًا ، ١٢

وانه هذه الحروف التى نسمعها ولا نسمع الكلام اذا كان

محفوظًا او مكتوبًا

وقال قائلون : لا مسموع الا الصوت وان كلام الله سبحانه ١٥

يُسمع لانه صوت وكلام البشر لا يُسمع لانه ليس بصوت الا على

(٩) سمع : سمع د (١١) وكلام : فى الاصول الثلاثة او كلام

(١٥-١٠ ص ٥٨٨) راجع ص ١٩١ : ١٠-١٣

معنى ان دلالته التي هي اصوات مقطعة تسمع ، وهذا قول « النظام »
واختلف القائلون ان القرآن مخاوق في القرآن ما هو وكيف

٣ يوجد في الاماكن

فقال قائلون : هو جسم من الاجسام ومحال ان يكون عرضاً
لانهم يشكرون ان يكون الله سبحانه او احد عباده يفعل عرضاً ولا يفعل
٦ عنده شيئاً (١) الا ما كان جسماً الا الله وحده فانه عندهم شيء ليس بجسم
ولا عرض ، هذه حكاية قول « جعفر بن مبشر » واظن انا ان هذا
قول « الاصم »

٩ وقال قائلون : ان كلام الخلق عرض وهو حركة وان كلام
الخالق جسم وان ذلك الجسم صوت مقطوع مؤلف مسموع وهو فعل
الله وانما فعل قراءتي وهي حركتي وهي غير القرآن

١٢ وحكي « ابن الراوندي » انه سمع بعض اهل هذه المقالة يزعم انه
كلام في الجو وان القارئ يزيل مانعه بقراءته فيسمع عند ذلك ، وهذا
قول « ابراهيم النظام » في غالب ظني

(٥) او احدى : واحد د (٦-٥) يفعل عنده شيئاً : اعاد يفعل عنده شيء
(١١) حركتي د حركتي ق س (١٣) وان د ان ن س | مانعه : كذا صححنا
وفي الاصل الثلاثة ساعه . قال ص ٣٤٣-٣٤٢

(٨-٤) راجع ص ١٩١-٩ و قال ص ٣٢١-٦-٨ و ٣٣٥-١٢-١٣
و ٣٢٣-١٢-١٥ (١١-٩) راجع ص ١٩١-١٠-١٤

وزعم زاعم ان كلام الله سبحانه باقٍ والاجسام يجوز عليها البقاء
واما كلام المخلوقين فلا يجوز عليه البقاء

وحكى « زرقان » عن « الجهم » انه كان يقول ان القرآن جسم^٣
وهو فعل الله وانه كان يقول ان الحركات اجسام ايضاً وانه لا فاعل
الا الله عز وجل

وقال قائلون : القرآن عرض من الاعراض واثبتوا الاعراض^٦
معاني موجودة منها ما يدرك بالابصار ومنها ما يدرك بالاسماع ثم
كذلك سائر الحواس ، ونفى هؤلاء ان يكون القرآن جسمًا ونفوا عن
الله عز وجل ان يكون جسمًا^٩

وقال قائلون : القرآن معنى من المعاني وعين من الاعيان
خلقه الله عز وجل ليس بجسم ولا عرض ، وهذا قول « ابن الراوندى »
وبعضهم يثبت الله جسمًا وينفى الاعراض ويحيل ان يوجد شيء^{١٢}
بعد العدم الا جسمًا

قال « جعفر بن مبشر » : واختلف الذين زعموا ان كلام الله سبحانه جسم ،
فقالت طائفة منهم ان القرآن جسم خلقه الله سبحانه في اللوح^{١٥}

(٧) معاني : في الاصول معاني (١٠) وعين من الاعيان ح وعير من
الاعراض د و س (١١) خلقه الله ح خلقه د و س (١٢) ثبت ح مات د و س
ا ونفى ف و س (١٥-١٤) جسم ... القرآن : ساقطه من ح

(٢-١) راجع ص ١٩٣ : ٧-٦ (٥-٣) راجع ص ٢٧٩ : ٦-٣ و ٢٨٠ :

و ٧-٦: ٣٤٦

المحفوظ ثم هو من بعد ذلك مع تلاوة كل تالٍ يتلوه مع خط كل من يكتبه ومع حفظ كل من يحفظه فكل تالٍ له فهو ينقله اليه بتلاوته ٣ وكذلك كل كاتب يكتبه فهو ينقله اليه بخطه وكذلك كل حافظ فهو ينقله اليه بحفظه فهو منقول الى كل واحد على حiale وهو جسم قائم مع كل واحد منهم في مكانه على غير النقل المعقول من نقل الاجسام ٦ وهو مرئي يُدركه بالابصار ، كذا حكم الكلام عند هؤلاء ، فهو جسم خارج عن قضايا سائر الاجسام سواء لا يشبه شيء من الاجسام ولا يشبه شيئاً منها ، في معناه : ان لم يكن هذا هكذا فليس القرآن مخلوقاً عندهم وليس بمسموع عندهم ٩

وقالت طائفة اخرى منهم : القرآن جسم من الاجسام قائم بالله في غير مكان ومحال ان يكون بعينه ينتقل او يُنقل لأنه لا يجوز ١٢ عند هؤلاء النقلة الا عن مكان فلما كان القرآن عندهم جسماً قائماً بالله لا في مكان واحالوا الزوال الا عن مكان احالوا ان ينقل القرآن ناقل لا الله ولا احد من خلقه ، فاذا تلاه تالٍ او كتبه كاتب او حفظه حافظ فانما ذلك عند هؤلاء يأتي به الله يخلقه مع تلاوة كل من تلاه ١٥

(٣-٢) يكتبه . . . كاتب : ساقطة من في س ح (٣) الله : كله د
(٤) بحفظه : بحظه في س (٥) النقل : في د مثال النقل بحروف اصغر من عادة الناسخ | نقل ح فعل د ق س (٧) عن : من د (٨) هكذا : هكذا س ح (٩) مخلوقا . . . مسموع : مخلوقا مسموع ح (١٤) لا الله ح لان الله د في س (١٥) به : بها س ح

وخط كل من كتبه وحفظ كل من حفظه ، فكلما تلاه تال فأنما
يُسمع منه خلق الله مخترعاً في تلك الحال ، وكذلك كلما كتبه
كاتب فأنما تدركه الابصار جسمًا اخترعه الله في هذه الحال وكذلك +
إذا حفظه حافظ فأنما يحفظ القرآن الذي خلقه الله في قلبه في تلك الحال ،
وأنما كان هذا هكذا عند هؤلاء لأنه كلام الله عز وجل فهو في عينه
يُخلق في حالٍ بعد حالٍ يخلق مع تلاوة التالى مسموعاً من الله قائماً ٦
بالله لا بالتالى ولا بغيره يُخلق مع خط الكاتب مرئياً قائماً بالله
لا بالكاتب والخط ، وذلك كله عند هؤلاء ان الله بكل مكان على
غير كون الجسم في الجسم وكذلك كلامه قائم بالله فهو بكل مكان على ٩
غير ما يُعقل من كون الاجسام في الاماكن لأنه قائم بالله والله في (٤)
مكان ، وان لم يكن هذا في القرآن هكذا لم يكن القرآن مخلوقاً ولم
يُسمع القرآن كما قال الله سبحانه : فأجره حتى يسمع كلام الله ١٢
(٩ : ٦) انما تأويله فأجره حتى يسمع كلام الله من الله لا من غيره
ولا بغيره

وقالت طائفة منهم اخرى بمثل ما قال هؤلاء انه جسم قائم بالله ١٥
سبحانه في كل مكان يخلقه الله عز وجل غير انهم احوالوا ان يكون الله

(٢) يسمع : سمع د (٣) الابصار : الاجسام س (٦-٧) قائماً ...

مرئياً : سافطاً من س (١٠) يعقل : يفعل د | والله في : كذا في د و س

وفي ح والله لا في ، والله والله بكل (١٢-١٣) فأجره ... تأويله : ساقطة من س ح

يُخْلِقُهُ بَعِينَهُ فِي كُلِّ حَالٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُخْلِقُ مَعَ تَلَاوَةِ كُلِّ تَالٍ وَحَفْظِ كُلِّ حَافِظٍ وَخَطِّ كُلِّ كَاتِبٍ مِثْلَ الْقُرْآنِ فَيَكُونُ هَذَا هُوَ الْقُرْآنُ أَوْ (؟) مِثْلُهُ ٣
بَعِينَهُ لَا هُوَ هُوَ فِي نَفْسِهِ ، وَمَحَالٌ أَنْ يُرَى الْقُرْآنُ أَوْ يَسْمَعَ عِنْدَ هَؤُلَاءِ
إِلَّا مِنَ اللَّهِ دُونَ خَلْقِهِ لِأَنَّهُ مَحَالٌ أَنْ يَرَى رَأْيَهُ أَوْ يَسْمَعَ سَامِعَهُ عِنْدَ
هَؤُلَاءِ إِلَّا مَا كَانَ مَخْلُوقًا جَسْمًا ، فَهَذِهِ أَقَاوِيلٌ مِنْ قَالَ أَنَّ الْقُرْآنَ جِسْمٌ
٦ فَمَا الْفَرْقَةُ الَّتِي زَعَمْتَ أَنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا عَرَضٍ فَهُمَا

طَائِفَتَانِ

قَالَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ أَنَّ الْقُرْآنَ عَيْنٌ مِنَ الْأَعْيَانِ لَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا عَرَضٍ ٩
قَائِمٌ بِاللَّهِ وَهُوَ غَيْرُهُ وَمَحَالٌ أَنْ يَقُومَ بغيرِ اللَّهِ ، وَهُوَ عِنْدَ هَؤُلَاءِ إِذَا تَلَاهُ
التَّالِي أَوْ خَطَّهُ الْكَاتِبُ أَوْ حَفَظَهُ الْحَافِظُ فَأَمَّا يُخْلَقُ مَعَ تَلَاوَةِ كُلِّ تَالٍ
وَحَفْظِ كُلِّ حَافِظٍ وَخَطِّ كُلِّ كَاتِبٍ قُرْآنٌ آخَرٌ مِثْلَ الْقُرْآنِ قَائِمًا بِاللَّهِ
١٢ دُونَ التَّالِي وَالْكَاتِبِ وَالْحَافِظِ

وَقَالَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ اللَّهَ سَبْحَانَهُ جَسْمًا لَا كَالْأَجْسَامِ

(١) مع : معه د (٢) هذا هو : هذا في س ح هو د | أَوْ : أَعْلَاهُ أَيْ (٣) يَرَى الْقُرْآنَ د
بَرَى الْقُرْآنَ رَأَى فِي س ح | أَوْ يَسْمَعُ د أَوْ يَسْمَعُ سَامِعٌ فِي س ح (٥) أَنَّ الْقُرْآنَ :
الْقُرْآنَ فِي (٥-٦) أَنَّ الْقُرْآنَ . . . زَعَمْتَ : سَائِلَةٌ مِنْ س (٧) طَائِفَتَانِ :
طَائِفَتَانِ د (٨) فَرِيقٌ : فَائِلٌ ح | عَيْنٌ مِنَ الْأَعْيَانِ ح عَيْنٌ مِنَ الْأَعْيَانِ د فِي س |
عَرَضٌ : عَرَضٌ مِنَ الْأَعْرَاضِ س (٩ - ص ٥٩٣ : ١) قَائِمٌ بِاللَّهِ . . . أَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا
عَرَضٍ : هَذَا الْفَصْلُ مَكْرُورٌ بَعْدَ قَوْلِهِ : أَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا عَرَضٍ (ص ٢٩٣ : ١) فِي الْأَسْوَلِ
كُلُّهَا وَلَمْ تَوْفُقْ إِلَى تَحْقِيقِ سَوَائِهِ

(٨-١٢) فَائِلٌ ص ٥٨٩ : ١٠-١١ (١٣) وَقَالَ فَرِيقٌ الْخ : نَظَنُّ هَذَا الْقَوْلَ قَوْلَ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَتَّابٍ ، فَائِلٌ أَيْضًا ص ٥٨٩ : ١٢-١٣

وان (٩) القرآن ليس بجسم ولا عرض لأنه صفة لله سبحانه وصفة الله سبحانه
 محال ان تكون هي الله ويحيلون ان يكون شيء غير الله ليس بجسم
 فلذلك يقولون ان القرآن عرض (٩) ولو كان جسماً غير الله لما كان عندهم ٣
 الا في مكان دون مكان لانهم يحيلون ان يكون الجسم بكل مكان
 لان ذلك عندهم خلاف المعقول وقد جعلوا القرآن في زعمهم في اماكن
 كثيرة لانه صفة لله وصفة الله عندهم قد يجوز ان تكون في اماكن كثيرة ٦
 لمخالفة حكمه لحكم الاجسام والاعراض

وقال « زهير الاثرى » ان كلام الله سبحانه ليس بجسم ولا عرض
 ولا [مخلوق و] هو محدث يوجد في اماكن كثيرة في وقت واحد ٩
 وقال « ابو معاذ التومنى » ان كلام الله سبحانه ليس بعرض ولا
 جسم وهو قائم بالله ومحال ان يقوم كلام الله بغيره كما يستحيل ذاك
 في ارادته ومحبة وبغضه ١٢

(١) وان : اعلم ان او ان في المتن حذفاً | صفة لله : صفة الله ح (٣) فلذلك
 يقولون ان القرآن : فكذلك يقولون القرآن ح وفي المتن سقم لم نوفق الى علاجه بوجه
 قطع | عرض : عرضاً د (٧٠٦) لله . . . كثيرة : ساقطه من ح م ان الناسخ
 تعد تصحيح العبارة وضرب على قوله « لمخالفة حكمه لحكم » وكسب عوضاً عنه : لمخالفة
 حكمه لحكم (٧) حكمه : لو كان « حكمها » لكان اوضح (٨) ان كلام ح
 ان كان كلام د ق س (٩) ولا هو : ولا ح

(٩-٨) راجع ص ٢٩٩ : ١١-٩ و ص ٥٨٣ : ٧-٦ (١٠-١٢) راجع
 ص ٥٨٣ : ١١-١٥

فاما الذين زعموا ان كلام الله سبحانه اعراض فانهم احوالوا
ان يكون قائماً بالله سبحانه

واختلف الذين قالوا ان القرآن عرض

فقال طائفة منهم ان القرآن عرض في اللوح المحفوظ فهو قائم
باللوح ومحال زواله عن اللوح ولكنه كلما قرأه القارئ [١] وكتبه
٦ [الكاتب] او حفظه الحافظ فان الله سبحانه يخلقه فهو في اللوح
مخلوق ومحال ان يكون القرآن الذي في اللوح المحفوظ اكتساباً
لاحد ، اذا تلاه التالى فتلاوته له الله يخلقها في هذه الحال اكتساباً
٩ للتالى فهو في هذه الحال مخلوق خلقاً ثانياً فهو في عينه خلق الله
واكتساب التالى ، وكذلك هو في خط الكاتب وحفظ الحافظ هو
خلق الله واكتساب الكاتب والحافظ ، فالذى هو خلق الله في هذه
١٢ الحال هو اكتسابهم ، [و] الذى هو خلق الله واكتسابهم في هذه الحال
هو القرآن المخلوق في اللوح المحفوظ قبل ان يخلقوا هم

وكذلك حكى « زرقان » عن « ضرار » انه قال : القرآن من الله خلقاً
١٥ ومبنى قراءة وفعل لأنى اقرأ القرآن والمسموع هو القرآن والله
يأجرنى عليه فانا فاعل والله خالق

(١) اعراض : اعله عرض (٢) ان يكون : ان ق (٦) فهو في اللوح :
في اللوح في س (٩) هذه الحال : الحال ح (١٠) واكتساباً للدالى س والتالى في
(١١) الكاتب : الكاتب د | خلق الله : خلق ح

وقال « زرقان » : اكثر الذين قالوا بالاستطاعة مع الفعل قالوا :
القرآن مخلوق بالله كان والله احده ، والقراءة هي حركة اللسان
والقرآن هو الصوت المقطع وهو خلق الله سبحانه وحده والقراءة ٢
خلق الله سبحانه وهي فعلنا

رجع الامر الى حكاية « جعفر » ، قال « جعفر » :

وقالت طائفة من هؤلاء : القرآن عرض في اللوح المحفوظ ثم ٦
محال ان يخلقه الله تعالى ثانية ولكن تلاوة كل تال مخلوقة اكتسابا
للتالى وكذلك الكاتب والحافظ ، فالذى هو خلق الله واكتساب
الفاعل قرآن مثل القرآن الذى فى اللوح المحفوظ وليس هو هو ولكنه ٩
قد يقال هو فى اللوح المحفوظ على مثله وان كان غيره ، وهم
لا يحيلون ان يخلق الله ما قد خلق وهو موجود

وقالت طائفة اخرى من هؤلاء : القرآن عرض خلقه الله سبحانه ١٢
فى اللوح المحفوظ فمحال ان يُنقل او يزول كلما تلاه بعد ذلك حافظ
او كتبه كاتب فان الله يخلق تلاوة التالى فيسمى قرآنا وهو تلاوة التالى
وخط الكاتب فى المجاز لم يفعل واحد منهما فى الحقيقة من ذلك شيئا ١٥
ولكن الله سبحانه خالق ذلك وهو يسمى قرآنا مكتوبا وقرآنا متلوًا

(٣) المقطع د المقطع فى س ح (٩) الذى : الذى هو س (١١) لا يحيلون :
كذا فى الاصول (١٣) كلما : كما د (١٤) فى س د (١٥) وخط : وحفظ ح
(١٦) قرآنا مكتوبا وقرآنا ملوا : كذا فى ح وفى الورق انزح وفى د س
قرآن مكتوب وقرآن متلو

وقالت طائفة اخرى : القرآن عرض وهؤلاء ممن يزعم ان الاعراض [ما] يفعلها الله في الدنيا من الحركات وكذلك لا يفعل من ٣ خلق الله في الدنيا الاعراض وهو الحركات (٩) والحركات عند هؤلاء محال ان تدرك بالابصار او تسمع بالآذان او تحس بواحدة من الحواس الخمس ، ولا مرئية ولا مسموعة عندهم الا جسم ثم القرآن عندهم مع هذا حركات اذ كان عندهم عرضاً ٦

وقالت طائفة اخرى من هؤلاء : القرآن عرض والاعراض عند هؤلاء قسمان فقسم منها يفعلها الاحياء وقسم آخر يفعلها الاموات ٩ في الحقيقة ومحال ان يكون ما يفعلها الاحياء فعلاً للاموات او ما يفعلها الاموات فعلاً للحى ، ثم القرآن عندهم مفعول وهو عرض ومحال ان يكون الله فعلاً في الحقيقة لانهم صرحوا بأن الاجسام تفعل اعراضها ١٢ وانه محال ان تكون الاعراض خلقاً لله عز وجل في الحقيقة فكيف بالقرآن

(٢) الاعراض د العرض و س ح | من الحركات ح وهي الحركات و س ولا في (٤) الحركات الا الحركات د | وكذلك : وذلك ح (٣-٢) اعلاه : وكذلك ما يفعل خلق الله في الدنيا من الاعراض فهو الحركات (٤٤) (٤) بالآذان س بالآذان د ح (٥) ثم القرآن : والقرآن ح (٦) مع هذا : هذا س (٨) فسمان : في الأصول قسمين | فقسم : فيما مر في ص ١٩٢ : ١٣ قسم (١٠) للحى : لحي د س (١١) اعراضها : اعراض د الاعراض س

(٦-١) يشبه هذا القول قول النظام من وجه لانه قال ان الاعراض حركات وانها لا ترى (راجع ص ١٣ : ٣٥٨ و ١٠ : ٣٦٢ و ١١-١٢ : ٤٠٣ و ١٣ : ٥٦٦ و ٧-٨) الا ان المصنف حكى عنه ان كلام الباري جسم (ص ١٩١) (١٣-٧) راجع ص ١٩٢-١٩٣

وقالت طائفة : القرآن عرضٌ وهو حروف مؤلفة مسموعة محال ان
تقوم بالله سبحانه ولكنها قائمة بالاجسام القائمة بالله عز وجل وهو
مع هذا عند هؤلاء مخلوق قائم باللوح المحفوظ مرءىً فاذا تلاه تالٍ او ٣
حفظه حافظ او كتبه كاتب فان كل تالٍ وكل كاتب وحافظ ينقله بتلاوته
وخطه وحفظه فلو كان الذين يتلونه ويكتبونه ويحفظونه في كل مكان
من السموات العالى والارضين السفلى وما بينهما وكانوا بعدد النجوم ٦
والرمل والثرى فكلهم ينقل القرآن بعينه من اللوح المحفوظ اليه حيث
كان وهو مع ذلك في اللوح قائم ما كت قد نقله من لا يحصى عددهم
الا الله في الاماكن كلها في حال واحدة وفي احوال ، فهو عندهم حكمه ٩
خلاف حكم غيره من كل مفعول من الاعراض خارج من
المعقولات لانه كلام الله - زعموا - فهو خارج من حكم غيره من الخلق
ولانه ان لم يكن هكذا لم يسمع احدٌ كلام الله سبحانه على الحقيقة ١٢
وقالت طائفة اخرى مثل هذا غير انهم زعموا ان القرآن هو
الحروف نعى التأليف

ثم اختلف هؤلاء في باب آخر : ١٥

فقالت طائفة منهم ان القرآن لما كان اعراضاً هو (؟) الحروف فحال

(٥) الذين : في الاصول الذى (٦) العالى : في الاصول العلى (٩) عندهم
حكمه ح عندهم حكمه عندهم د و س (١٠، ١١) مفعول - معقولات : كذا
في الاصول (١١) لاه : لانهم د (١٢) نعى : بمعنى ح (١٦) لما : ما د |
اعراضاً هو : كذا في الاصول ولعله عرضاً هو

ان يفعل احد حرفاً او يحكيه ابداً ولكن الحروف ينقلها القارئون
والكاتبون والحافظون اليهم نقلاً فتكون مع كل قارئ وكاتب
٣ وحافظ ، وهذا عند هؤلاء في القرآن وفي غيره من كلام الناس

وقال آخرون : اما في تلاوة القرآن فهكذا ولكن قد يجوز ان نحكي
الحروف من كلام الناس الذي ليس بتلاوة القرآن وكلام الناس يُحكى
٦ وكلام الله عز وجل محال ان يُحكى فيما زعموا ولكنه يُقرأ وينقل
الحروف القارئ له اليه بقراءته على ما وصفنا
انقضى حكاية « جعفر »

٩ فاما ما حكاه « جعفر » من قول من قال ان القرآن يُنقل فلا ادري
اصاب في حكايته او وهم فيها

والذي كان يقول به « ابو الهذيل » ان الله عز وجل خلق القرآن
١٢ في اللوح المحفوظ وهو عرض وان القرآن يوجد في ثلاثة اماكن :
في مكان هو محفوظ فيه وفي مكان هو مكتوب فيه وفي مكان هو فيه
متلو ومسموع ، وان كلام الله سبحانه قد يوجد في اماكن كثيرة على
١٥ سبيل ما شرحناه من غير ان يكون القرآن منقولاً او متحرراً او زائلاً
في الحقيقة وانما يوجد في المكان مكتوباً او متلوّاً او محفوظاً ، فاذا بطلت

(١) يحكى : كذا صححنا وفي الاصول يمكنه (٥) انذى . . . يحكى : ساقطة من ح
(٧) اليه : ساقطة من ح (٨) انقضى حكاية جعفر : محذوفة في د و في س انقصاء
حكاية جعفر (١٦) دلو او مكتوباً في س ح

كتابتته من الموضع لم يكن فيه من غير ان يكون عُدْم او وُجِدَتْ كتابته
 في الموضع وُجِدَ فيه بالكتابة من غير ان يكون منقولاً اليه ، فكذلك
 القول في الحفظ والتلاوة على هذا الترتيب ، وان الله سبحانه اذا افنى ٣
 الاماكن كلها التي يَكُونُ فيها محفوظاً او مقروءاً او مسموعاً عُدْم
 وبطل ، وقد يقول ايضاً ان كلام الانسان يوجد في اماكن كثيرة
 محفوظة ومحكيًا ٦

والى هذا القول كان يذهب « محمد بن عبد الوهاب الجبائي » ،
 وكان « محمد » يقول ان كلام الله سبحانه لا يُحْكِي لَأَن حكاية
 الشيء أَن يُؤْتَى بمثله وليس احد يأتي بمثل كلام الله عز وجل ٩
 ولكنه يُقْرَأُ ويُحْفَظُ وَيُكْتَبُ ، وكان يقول ان الكلام يُسْمَعُ
 ويستحيل ان يكون مرئيًا

وقد حكي عن « الاسكافي » انه كان يقول ان كلام الله سبحانه ١٢
 يوجد في اماكن كثيرة في وقت واحد محفوظاً ومسموعاً ومكتوباً وانه
 يستحيل ذلك في كلام البشر ، وان كلام الباري سبحانه خُصَّ بما ليس
 لكلام غيره من انه كائن في اماكن كثيرة في وقت واحد ١٥

وقال « جعفر بن حرب » و « جعفر بن مبشر » ومن تابعهما

(٤-٥) عدم . . . يوجد : ساقطه من س (٥) وقد : امله وكان (٤)
 (١٠) الكلام : كلام الله ح (١٢) كلام الله : كلام الباري د (١٥) لكلام :
 لكلام ق س ح | من انه : في الاصول في انه

ان القرآن خلقه الله سبحانه في اللوح المحفوظ لا يجوز ان يُنقل وانه لا يجوز ان يوجد الا في مكان واحد في وقت واحد لأن وجود شيء واحد في وقت واحد في مكانين على الحلول والتمكّن يستحيل ، وقالوا مع هذا ان القرآن في المصاحف مكتوب وفي صدور المؤمنين محفوظ وان ما يُسمع من القارئ هو القرآن على ما اجمع عليه اكثر الامّة الا انهم ذهبوا في معنى قولهم هذا الى ان ما يُسمع ويُحفظ ويُكتب حكاية القرآن لا يغادر منه شيئاً وهو فعل الكاتب والقارئ والحافظ وان المحكي حيث خلقه الله عز وجل فيه ، قالوا : وقد يقول الانسان اذا سمع كلاماً موافقاً لهذا الكلام : هو ذاك الكلام بعينه فيكون صادقاً غير معيب فكذلك ما نقول ان ما يُسمع ويُكتب ويُحفظ هو القرآن الذي في اللوح بعينه على انه مثله وحكايته ، ١٢ و« جعفر بن مبشر » يقول ان الكلام يُرى مكتوباً

واختلفوا في الكلام هل يبقى ام لا

فقال قائلون ان الباري قديم بصفاته وقد استغنينا بهذا القول عن الاخبار عن الكلام ، والذين ذهبوا اليه وهم طائفتان منهم من قال : هو جسم باق والاجسام يجوز عليها البقاء وكلام المخلوقين لا يبقى

(٢) نبي د الشى في س وكذا كان في ح ثم كتبت الالف واللام (٩) لهذا : هذا د (١١) هو : وهو د (١٤) قائلون : النائلون د (١٥) والذين : والذي د | طائفتان : طهقان د في س طهقان ح فليأمل العدد وهم : اعلمهم (٩)

(١٥-١٤) راجع ص ١٧١ : ١٥-١٣ و ١٧٢ : ٣-١ و ٥٤٧ : ٥-٨

(١٥-١٤) راجع ص ١٩٣ : ٦-٧ و ٤٣٢ : ٩-٧

وقالت طائفة أخرى : كلام الله عز وجل عرض وهو باقٍ وكلام غيره لا يبقى ، وقالت طائفة أخرى : كلام الله باقٍ وكذلك كلام الخلق يبقى واختلفوا فيه من وجه آخر

فزعم بعضهم ان مع قراءة القارئ لكلام غيره وكلام نفسه كلاماً غيرهما ، وقال بعضهم : القراءة هي الكلام بعينها

واختلف الذين زعموا ان القراءة كلام

فقال بعضهم : القراءة كلام لان القارئ يلحن في قراءته وليس يجوز اللحن الا في كلامٍ وهو ايضاً متكلم وان قرأ كلام غيره ، ومحال ان يكون متكلماً بكلام غيره ولا بد من ان تكون قراءته هي كلامه

وقال آخرون : الكلام حروف والقراءة صوت والصوت عندهم غير الحروف ، وقد انكر هذا القول جماعة من اهل النظر وزعموا ان الكلام ليس بحروف

فاما « عبد الله بن كلاب » فالقراءة عنده هي غير المقروء والمقروء قائم بالله كما ان ذكر الله سبحانه غير الله فالمدكور قديم لم يزل موجوداً

(٢-١) وكلام غيره لا يبقى ... وكذلك كلام الخلق يخفى : قابل به ما مر في ص ١٩٣ : ٧-١٩

(٢) وكذلك كلام : وكلام ح (٤) كلاما : كذا فيما مر في ص ١٩٣ : ١٤ وهنا في الاصول « كلام » فتأمل (٥) بعينها : لعاده بعينه (٦) ان القراءة كلام ح ان القرآن كلاما في ان القراءة كلاما د س وفيما مر في ص ١٩٣ : ١٥ ان مع القراءة كلاما فتأمل (٨) وهو ايضاً : وايضاً فهو ح (١٣) فالقراءة : فانه يقول بالقراءة في | هي غير : غير ح

وذكره مُحدث فكذلك المقروء لم يزل الله متكلمًا به والقراءة محدثة مخلوقة وهي كسب الإنسان

٣ وقالت « المعتزلة » : القراءة غير المقروء وهي فِعْلُنَا والمقروء فعل الله سبحانه

وحكى « البلخي » ان قومًا قالوا : القراءة هي المقروء كما ان التكلم هو الكلام

وقال « الحسين الكرايبي » : القرآن ليس بمخلوق ولفظي به مخلوق وقراءتي له مخلوقة

٩ وقال قوم من « اهل الحديث » ممن زعم ان القرآن غير مخلوق ان قراءته واللفظ به غير مخلوقين وان « اللفظية » يجرون مجرى من قال بخلقهم ، واكفر هؤلاء « الواقفة » التي لم تقل ان القرآن غير مخلوق ومن شك في انه غير مخلوق والشاك في الشاك واكفروا من قال : لفظي بالقرآن مخلوق

وقال قوم ان القرآن لا يُلفظ به ، منهم « الاسكافي » وغيره وقالوا : لو جاز ان نلفظ به لجاز ان نتكلم به

(١) فكذلك د وكذلك في س ح (٩) من : من د (١٠) ان : كذا صحاحنا وفي الاصول : وان | عبر مخلوقين د مخلوقين في س ح واكفرهم في س ح (١٤) قوم : فائولون في

وقال قائلون : قراءتى للقرآن لا يقال مخلوقة ولا غير مخلوقة

واختلف اصحاب التولد فيه من وجه آخر

فقال بعضهم : هو يجمع الكتابة فى مكانها كما يجمع ٣
القراءة فى مواضعها

وقال بعضهم : الكتابة رسومٌ تدلّ عليه وليس بموجود معها
ولكنه موجود مع القراءة ، وزعم هؤلاء ان الانسان يفعل بلسانه ٦
كلامين فى حال واحد والف كلام واكثر من ذلك ، وبنى هذا
سائر اهل النظر

وقد زعم « الجبائى » ان الانسان لو كان اخرس عيّا يكتب كلامًا ٩
كان الكلام موجوداً مع كتابته وكان يكون متكلاً بكلام مكتوب
وهو اخرس ، وبنى غيره ان يكون المتكلم متكلاً الا بكلام مسموع
واختلف الذين زعموا ان الصوت هو المسموع دون الكلام ١٢
الذى دلّ عليه الصوت

فقال بعضهم : كلام المخلوقين اعتمادهم على الصوت لاظهاره
وتقطيعه والاعتماد عندهم حركة ، وقال بعضهم : هو ارادة لتقطيع ١٥
الصوت وليست الارادة عندهم حركة

(٣) هو يجمع : هو يجمع س ح وفيها ص فى ص ١٩٤ : ١٢ « يوجد مع » فأمل
تقارب العبارتين فى الرسم | فى : كذا فيما ص وعنا فى الاصول مع (٧) واحد :
واحد د (٩) عيا : كذا صححنا وفى الاصول حى (١٠-١١) يكون مسكماً . . .
غيره ان : هذا الفصل مكرر فى ح (١٤) اعتمادهم : هو اعتمادهم ح
(٥-٢) راجع ص ١٩٤-١٠-١٤ (١٥) والاعتماد الح : راجع ص ٣٤٧ : ٢-١

واختلف الناس في كلام الانسان هل هو حروف ام لا
فقال قائلون: ليس بحروف كنعو من حكينا قولهم آنفًا، وغيرهم
٣ ايضًا يقول ذلك

وُحكي عن «عبد الله بن كلاب» انه كان يقول: معني قائم بالنفس
يعبر عنه بالحروف، وُحكي عنه انه حروف

٦ وُحكي عن بعض الاوائل ان النطق هو ان يخرج الانسان
ما في ضميره الى اشخاص نوعه

وقال كثير من المعتزلة ان كلام الانسان حروف وكذلك
٩ كلام الله، فاما «النظامية» فيقولون: كلام الله سبحانه صوت
مقطع وهو حروف وكلام الانسان ليس بحروف

واختلف الذين قالوا ان كلام الانسان حروف كم اقل
١٢ الكلام من حرف

فقال قائلون: اقل الكلام حرفان كقولك: لا

وقال قائلون: الحرف الواحد يكون كلامًا، وهذا مذهب «الجبائي»

١٥ واعتل بقول اهل اللغة: الكلام اسم وفعل وحرف جاء لمعني

(١) الانسان د الناس و س ح | حروف: حرف د (٢) قائلون: سقطت هنا
ورقه من س الى قوله «عمر مسعود» في ص ٦٠٦: ١٦ | من: ما ح (٩) فاما: واما ح
(١٢) حرف: حروف د (١٥) الكلام: محذوفة في ح

(٢) كنعو من حكينا قولهم: راجع ص ٦٠١: ١٢

واختلف الناس فيه من وجه آخر

فقال بعضهم : قد يجوز ان يقع الكلام ضرورةً للمتكلم ويجوز
ان يقع اختياراً ، وهذا قول « ابى الهذيل » وذلك انه كان يزعم ان
كلام اهل الآخرة وصدقهم خلق الله باضطرار
وكذلك يقول « عبد الله بن كلاب » ان الكلام يكون اضطراراً
ويكون اكتساباً

وابى هذا قوم وزعموا ان الكلام لا يقع الا فعلاً للمتكلم
وقال كثير من هؤلاء انه وان كان لا يقع ضرورةً للمتكلم فقد يقع
ضرورةً للجسم الذى احله فيه المتكلم لان الضرورة عندهم ما حل
فى جسم والفعل من غيره

واختلف الناس فى تأويل قول الله عز وجل : يوم تشهد عليهم
السنتهم (٢٤ : ٢٤) وفى كلام الذراع فقالوا فى ذلك اقاويل :
قال قائلون : كلام الذراع خلق لله اضطرّ الذراع اليه وكذلك
شهادة الالسنه والايدي والارجل

وقال قائلون فى كلام الذراع ان الله سبحانه خلقها خلقاً
احتملت القدرة والحياة وخلق فيها القدرة ففعلت الكلام باختيار ،
وكذلك يقول قائلون نحو هذا فى قول الله عز وجل : يوم تشهد عليهم
(١٠) من غيره : فى غيره ح (١٣) خلق لله د خلق الله و ح

(٤-٣) راجع كتاب الامتياز ص ٧٠-٧١ واخرى ص ١٠٤-١٠٥ والمثل ص ٣٥

وقالات الاسلاميين — ٣٩

السنتم وايديهم وارجلهم : ان الله سبحانه يجعلها حيّة قادرة فتفعل
الشهادة على المشهود عليه

٣ وقال قائلون : قول النبي صلى الله عليه وسلم : هذه الذراع تخبرني
انها مسمومة انما معناه انها تدلني من غير ان تكون متكلمة في الحقيقة
كما يقول القائل : هذه الدار تخبر عن اهلها وعن من كان فيها وعن
٦ سلطانهم وتمليكهم في الارض اى تدل على ذلك

وقال قائلون : قول الله عز وجل : يوم تشهد عليهم السنتهم اى
انهم يشهدون على انفسهم بالسنتهم وايديهم وارجلهم كما يقول القائل :
٩ ضربته رجلى ومعنى ذلك اى ضربته رجلى

واختلفوا هل يتكلم الانسان بكلام غير مسموع ام لا يتكلم
الا بكلام مسموع وهل يجوز ان يتكلم الانسان بكلام فى غيره ام لا
١٢ فقال قائلون : يستحيل ان يتكلم الانسان بكلام غير مسموع وانه
محال ان يتكلم بكلام مكتوب او محفوظ وانه لا يتكلم الا بكلام
مسموع ومحال ان يتكلم بكلام فى غيره

١٥ وقال قائلون : قد يتكلم الانسان بكلام مسموع وبكلام
مكتوب غير مسموع

(٤) نهائى : تراى د تملكهم : اهله تملكهم

(٤-٣) راجع سيره ابن هشام طبع كوفه ١٨٥٩ ص ٧٦٤-٧٦٥

(١٠-١١) راجع ص ٤٣٢ : ١٠-١١ (١٥-١٦) راجع ص ٦٠٣ : ٩-١١

وقال قائلون : الكلام يستحيل ان يكون مسموعاً وان يتكلم
الانسان الا بكلام قائم به

واختلفوا في الناسخ والمنسوخ في ابواب ، فباب منها ٣
اختلافهم في الناسخ والمنسوخ كيف يكون ، فقال فيه المختلفون
اربعة اقاويل :

فقال بعضهم ان المنسوخ هو ما رفعت تلاوة تنزيهه وترك العمل ٦
بحكم تأويله فلا يترك لتنزيهه ذكرٌ يتلى في القرآن ولا لتأويله انه يُعمل به
في الاحكام

وقال آخرون : النسخ لا يقع في قرآن قد نزل وتلى وحكم ٩
بتأويله النبي صلى الله عليه وسلم ولكن النسخ ما انزل الله به على هذه
الامة في حكمه من التفسير الذي ازاح الله به عنهم ما قد كان يجوز ان
يتمتعهم به من المحن العظام التي كان صنعها بمن كان قبلها من الامم ١٢

وقال آخرون : انما النسخ والمنسوخ هو ان الله سبحانه نسخ
من القرآن من اللوح المحفوظ الذي هو ام الكتاب ما انزله على محمد

(٤-٣) في النسخ . . . اختلافهم : ساقطه من س (١٠) على هذه : عدة د

(١٢) كان قبلها : قبلهم ح (١٤) انزله : انزله الله د

(٣) راجع اصول الدين ص ٢٢٦-٢٢٨ وفاتح الغيب ١: ٥٨٠-٤٦٣ والمصنفات

في النسخ والمنسوخ كثيرة ليس هذا موضع ذكرها

صلى الله عليه وسلم لان الاصل ام الكتاب والنسخ لا يكون
الا من اصل

٢ وقال آخرون : قد يقع النسخ في قرآن انزله الله عز وجل
وثلى وعمل به بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ثم نسخه الله بعد ذلك
وليس يلحق في ذلك بداء ولا خطأ فان شاء الله سبحانه جعل نسخه
٦ اياه [ب] تبديل الحكم في تأويله وبترك تنزيله قرآنا متلوًا وان شاء
جعل نسخه بأن يرفع تلاوة تنزيله فيُنسخ ولا يُتلى ولا يُذكر

واختلفوا في القرآن هل يُنسخ الا بقرآن وفي السنة هل ينسخها
٩ القرآن ، فقال المختلفون في ذلك ثلاثة اقاويل :

قال بعضهم : لا يُنسخ القرآن الا بقرآن مثله ولا يجوز ان يُنسخ
شيء من القرآن بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٢ وقال آخرون : السنة تنسخ القرآن وتقضى عليه والقرآن لا ينسخ
السنة ولا يقضى عليها

وقال آخرون : القرآن ينسخ السنة والسنة لا تنسخ القرآن
١٥ وقال آخرون : القرآن والسنة حكمان من حكم الله عز وجل العلم
والعمل بهما على الخلق واجب فجائز ان ينسخ الله القرآن بالسنة وان

(٥) جعل : ساقطه من ح (٦) في تأويله : سآويله د | وبترك : ونزل ح
(١٠) قال : وقال في | بقرآن د قرآن في س ح (١٦) بهما : هما د

ينسخ السنّة بالقرآن لانهما جميعاً حكمان لله سبحانه ينسخ من حكمه بحكمه ما شاء

واختلفوا في الآيتين لكل واحدة منهما حكم مخالف لحكم^٣

الآخرى مما قد يجوز ان يجتمع حكمهما على اختلافه على انسان

في وقتين ويتنافيان في وقت واحد كقول الله عز وجل : كتب عليكم

اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيراً الوصيّة للوالدين والاقربين^٦

(٢ : ١٨٠) فحكم الله سبحانه قبل الموارث ان يوصى الرجل عند

موته بماله لوالديه واقربائه ثم حكم للوالدين بالميراث في فرضه

الموارث ثم قال : من بعد وصيّة يوصى بها او دين^٩ (٤ : ١١)

فقال قوم : نسخت آية الموارث للوالدين آية الوصيّة لهما وهم

الذين قالوا لا ينسخ القرآن الا قرآن

وقال مخالفوهم : ليست آية الموارث للوالدين بنسخة لآية الوصيّة^{١٢}

لهما وانما نسخت آية الوصيّة لهما سنّة رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهي قوله : لا وصيّة لوارث ولولا سنّته بذلك كانت الوصيّة للوالدين

على حالها جائزة لان الله سبحانه انما حكم بالموارث لأهلها من الوالدين^{١٥}

وغيرهما من بعد وصيّة يوصى بها الرجل او دين ولولا سنّة رسول الله

(١) نسخ : نسخ د (٣) واحدة : واحد د س | الحكم : حكم د س

(٥) ويتنافيان : يتنافيان د وسافا في س (١٢) لآية : لان د (١٤) ولولا :

صلى الله عليه وسلم انه لا وصية لوارث كان للرجل اذا احتضر ان يوصى بماله لوالديه لان الله ذكر ميراثهما من بعد وصية يوصى بها

٣ او دين فان لم يوص لهما كان لهما الميراث بآية الموارثة

وقال اهل هذه المقالة : انما النسخ والمنسوخ ما ينفي حكم النسخ

حكم المنسوخ ان يحكم به على عين واحدة في حال واحدة او في حالين

٦ لتنافي ذلك في المعنى كقوله : والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة

قُرُوء (٢: ٢٢٨) وقال : واللائي يئسن من المحيض من نسائكم ان

ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر (٤: ٦٥) فجعل عدة اللواتي حضن الاقراء

٩ واللائي لم يحضن لصغر او كبر الشهور ثم نسخ من هؤلاء المطلقات

التي لم يدخل بهن فقال : اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل

ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها (٤٩: ٣٣) فخرجن

١ اللواتي لم يدخل بهن من حكم الآيتين جميعا

واختلفوا في باب آخر وهو اختلافهم في اسماء الله ومديحه

واخباره هل يجوز في ذلك النسخ ام لا

١ فاجاز ذلك طوائف من اهل الاثر فزعموا ان ما تأخر تنزيله ناسخ

(١) الرجل : الرجل و س (٤) والمنسوخ و المنسوخ دس (١٢) من : في د

(١٣) ومديحه د ومديحه و س ح ولعل المراد « ومداثيه » وكذا فيما نأى

لما تقدّم نزوله وان المديني ناسخ للمكي خبراً كان او مديناً من
مديح الله عز وجل

وانكره اكثر الناس وقالوا : لا يجوز النسخ في اخبار الله عز وجل ٣
ومديحه واسماؤه والثناء عليه

وقد شدّ شاذّون من « الروافض » عن جملة المسلمين فزعموا ان
نسخ القرآن الى الائمة وان الله جعل لهم نسخ القرآن وتبديله واوجب ٦
على الناس القبول منهم ، وهؤلاء الذين ذكرنا قولهم طبقان :
منهم من يزعم ان ذلك ليس على معنى ان الله يبدو له البدوات

وقالت الفرقة الاخرى منهم ان الله لا يعلم ما يكون حتى ٩
يكون فينسخ عند علمه بما يحدث من خلقه وفيهم مما لم يكن
يعلمه ما يشاء من حكمه قبل ذلك فتحول حكمه في النسخ والمنسوخ
على قدر علمه بما يحدث في عبادته فكلما علم شيئاً كان لا يعلمه قبل ١٢
ذلك بدا له فيه حكم لم يكن له ولا علمه قبل ذلك - تعالى الله
عما قالوه علواً كبيراً

تم الكتاب بحمد الله وعونه



جدول الخطأ والصواب *

صفحة	سطر	الخطأ	الصواب
يب	٧	اصحاب المقالات	اصحاب كتب المقالات
	٩	يصرّحوا	يصرّحوا
كا	١٣	وسيّرت	وسيّرت
كه	٦	الشمسي الغدادي	وضع المستبان بعد اسم صاحب كتاب اصول الدين في سطر ٦
١	٩	الربانيين	كذا كما صححنا نظرا الى ندرة ورود لفظة « الربانيين » ثم عرّفنا في كتاب الحيوان لاجازة ج ١ ص ٣ على هذه العبارة: « اشد الربانيين انفا لما دانوا به » فتأمل
٧	٨	تكلّم	تكلّم
	١١	نير	نير
١٥	١١	سبأ	سبأ
١٩	٩	صبر	صبر (كما في ح)
٣٣٣	٣	ملا بسة	لعله ملا بسة (كما في ص ٤٩١ : ٥)

* اوردنا في هذا الجدول ما عثرنا عليه من الغلطات الى الآن وما نهينا عليه الفاضل شرف الدين بك - وله الشكر الخالص على ذلك - والرجو من المطالعين الكرام ان ينبهونا على ما نجدون في هذا الكتاب من الغلطات مما هو غير مذكور في الجدول انصححه في الجلاء الثالث ان شاء الله

سطر	الخطأ	الصواب
حاشية (٤)	ورقات	ورقة
السطر الآخر		يزاد : (١٣ - ص ٤٥ : ٢) راجع الفرق ص ٥٢ و ٥٣
٧ و ١٢ من الحواشي	النفر بنى	النفرتى
٣	عالم	عالم [حى]
١٦	فان	وان (كما فى د)
٩	خوه	اخوه
١٣	يستلولونه	يستلونونه
٣ من الحواشى	(٤)	(٣)
٧	جزاء	لعله اجر (كما فى س)
١٣	ابنتى	ابنتى
٩	هرون	هرون «
١٠	الشعثاء	ابا الشعثاء
١١	فبلغ [ذلك]	فبلغ
الحواشى		وردت قصة ابى عمرو بن العلاء مع عمرو ابن عبيد ايضا فى عيون الاخبار لابن قنيبة طبع مصر ١٩٢٥ ح ٢ ص ١٤٢ وفى كتاب منبة الاول ص ٤٧
٤	معلومون	لعله ملعونون (قابل ص ٦٠٥٠٤)
٩	المصوف	الموصوف
١٣	؟	(؟)
فى الحواشى	١٣-٩	١٣-١٠
١٣	وهل	لعله وهو

صفحة	سطر	الخطأ	المواب
٢٥١	٦	الشيء	الشيء
٢٥٥	السطر الآخر	من	عن
٣٧٥		(١٤٠)	١
٣١٩	١	م لا	ام لا
٣٢٩	٦	بجّة	بجّة
٣٤٨	١٣		كذلك
٣٥٠	١١	حركة	حركة
٣٥٦	٢	؟	(؟)
٣٦٠	٨	حركة	حركة
٣٦٣	١١	في حاله	في حالة
٣٦٧	١١		اكثّر
٣٧٠	١١	يسمّى	لعله لا يسمى
٤٠٣	٧	لمرى	المرى
٤٠٤	٤	غيره	غير
٤٠٥	١٠		وكذلك
٤١٥	١٣	لذين	الذين
٤٢٢	٣	والعجب	والتعجب
	٦	سمّى	سمّى

صفحة	سطر	الخطأ	الصواب
٤٥٥	١٥	اقتدوا	اقتدوا
٤٥٨	٤	جميعا	جميعا
٤٦٨	٤	لتوكل	التوكل
٤٧٥	٩	ثبَّت	فثبَّت
	(٢-١)	راجع كتاب	راجع ص ١٦٣ وكتاب
٤٨٦	١	ثلثه	ثلثته
٤٩٢	١٢	في	الا في
٤٩٣	(١٤-١١)	ص ٣٧	ص ٣٧ وص ٢١٩-٢٢٠
٥١٤	٨	الراقاشي	الراقاشي
٥٢٤	في الحواشي		يضرِب على السطر الآخر
٥٢٦	(٥)	(٥) ومعنى القول	(١٠) ومعنى العقل
٥٣١	١٥	افددتك	افدتك

BIBLIOTHECA ISLAMICA · 1b

DIE DOGMATISCHEN LEHREN
DER ANHÄNGER DES ISLAM

VON

ABU L-HASAN 'ALĪ IBN ISMĀ'IL AL-AS'ARĪ

HERAUSGEGEBEN VON

HELLMUT RITTER

ZWEITER TEIL

DEUTSCHE MORGENLÄNDISCHE GESELLSCHAFT

IN KOMMISSION BEI F A BROCKHAUS

CALL No. [P. 9] ACC. NO. 291

ACC. NO. 241

SALE NO. [] ACC. NO. 291
AUTHOR الأتشي، أبو الحسن بن الحسن

AUTHOR الأُستاذ أبو الحسن علي بن أبي طالب
TITLE مقالات الإسلاميين وأخبار أئمتهم
اختلاف المذاهب

اختلاف المصطلحات

[illegible]

MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1.00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.

